

سلسلة الاقتصاد الإسلامي

# اقتصادنا النقوي

في إطار الفكر الإسلامي

تأليف

دكتور

أبو بكر الصديق عمر منولى

أستاذ الاقتصاد

كلية التجارة — جامعة حلوان

دكتور

شوقي اسماعيل شحانة

المستشار المالي

بنك فيصل الإسلامي المصري

يطلب من: مكتبة وهبة

١٤ شارع الجمهورية عا德斯

القاهرة - تليفون ٩٣٧٤٧٠



سلسلة الاقتصاد الإسلامي

# اقتصادنا النقوي

في إطار الفكر الإسلامي

تأليف

دكتور

أبو بكر الصديق عمر منولى

أستاذ الاقتصاد

كلية التجارة - جامعة حلوان

دكتور

شوقي اسماعيل شحانة

المستشار المالي

بنك فيصل الإسلامي المصري

يطلب من : مكتبة وهبة

١٤ شارع الجمهورية - عابدين

القاهرة - تليفون ٩٣٧١٧٠

الطبعة الأولى

١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

جميع الحقوق محفوظة

بسم الله الرحمن الرحيم

## مقدمة

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله محمد  
ابن عبد الله النبي الأمي وعلى آله وصحبه ، ومن اتبعهم باحسان  
الى يوم الدين .. أما بعد :

فان الدين عند الله الاسلام ، وهو آخر الشرائع السماوية  
وانه صالح لكل زمان ومكان ، ويدخل في اطاره تنظيم الأمور  
الحياتية والمعيشية بما يضمن حسن الحياة الدنيا وحسن  
ثواب الآخرة . وطالما وضعت شريعة الاسلام الأصول والقواعد  
التي تتصل بسلوك الفرد المسلم نحو ترتيب حياته المعيشية  
والمادية ، فانها لا بد وأن تتطوى على علاج للمسألة الاقتصادية .

ومع كل .. فما زال التساؤل مطروحا عن وجود ما يسمى  
بالاقتصاد الاسلامي وي طرح هذا التساؤل وبكثير من الأفكار  
المتخصصون في مجال علم الاقتصاد ويرجع ذلك أساسا الى أن  
علم الاقتصاد والذي يهدف أساسا الى علاج الجانب المادي  
لحياة الانسان ، علم حديث جاء متأخرا عن ظهور الاسلام  
بحوالي ألف سنة . ونتج عن ذلك أولا أن علماء المسلمين والفقهاء

عندما عالجوا الجوانب المادية ( فقه المعاملات ) لم يندرج ذلك مستقلاً ومعنونا بالشكل الذي يعهده المتخصصون في علم الاقتصاد • وثانياً أن المتخصصين في علم الاقتصاد درسوه من منابعه الغربية حيث نشأ هذا العلم وتطور في إطار من قيم ومفاهيم مستقاة من مجتمعات نشأته ، وفي ظل طرق معينة للعلاج والتبويب • وثالثاً ظهور ظواهر اقتصادية مستجدة لم تكن موجودة من قبل ، وبالتالي ليس لها علاج أو تأصيل مباشر في كتب فقه المعاملات •

ولما لم يحدث تطور مماثل من المنابع الإسلامية تولدت فجوة ازدادت اتساعاً حتى وقتنا الحاضر • ويرجع سبب انكار وجود علاج الإسلام للجانب الاقتصادي إلى وجود هذه الفجوة • وكان لا بد لمعالجة هذه الفجوة البدء مرة أخرى حيث توجد القواعد والمبادئ في مؤلفات الفقهاء والعلماء المسلمين والذي لا يغيب كشفها عن المتخصص في علم الاقتصاد والذي يستطيع عندئذ أن يظهرها بالشكل العلمي السائد في عصرنا الحاضر ، وتكون أساساً لبناء متواصل •

ولا تخفى الصعوبات التي تتولد في هذا الاتجاه، منها صعوبة البحث في المصادر الأساسية وغموض لغتها على المتخصص في علم الاقتصاد وهناك الخوف دائماً من الخطأ في التفسير. وبالتالي خطورة النتائج المترتبة عليه • وبالتالي لا يجب التمسك بالرأي حتى تكشف المناقشات عن الصحيح في الرأي وتستقر المفاهيم



ويبدأ وضع أسس بناء حصين • والله نسأل أن يجنب المجتهدين  
في هذا الاتجاه الزلل ، وأن يلهمهم الصبر وحسن العرض •

وفي محاولة التغلب على هذه الفجوة واظهار الجوانب  
المختلفة لعلاج الاسلام للمشكلة الاقتصادية ، ظهرت محاولات  
عدة في مجال الاقتصاد الاسلامي ، وأغلبها بلغة عصرية تقرب  
آراء الاسلام الى ذهن المسلم المعاصر ، ومرجعها جميعا  
الاصول والقواعد الشرعية، غير أن النظرة الناهضة لهذه المحاولات  
تستطيع أن تكشف لها عن أربعة اتجاهات رئيسية • الاتجاه  
الاول بابرار الاصول والقواعد والمبادئ بالشكل الذي وردت  
به من منابع الفقهية وبالتالي لم يتيسر عرضها للإجابة عن كثير  
من المشاكل المعاصرة كما لم تقدم بالشكل الذي يتوقعه المتخصص،  
أما الثاني فيتضح في محاولة تطويع الاسلام في المجال الاقتصادي  
بحيث يتوافق مع المذاهب الاقتصادية المعاصرة ، ولهذا ظهر  
ما يسمى باليسار الاسلامي واليمين الاسلامي ، متخذين من  
بعض المبادئ الاسلامية ما يشكل الاشتراكية الاسلامية ،  
وأخرى ما يمثل الاقتصاد الحر • ومما لا شك فيه أن في ذلك  
خطورة لا تخفى عن المسلم الفطن الذي يعتقد في كلية الاسلام  
وتماسك جوانبه ، والذي يراها دفعا للاسلام في اتجاه يرضى  
أصحاب المذاهب السياسية المتباينة •

والاتجاه الثالث هو اتجاه جزئي يحاول أن يستنطق رأي  
الاسلام في بعض المشاكل الاقتصادية المعاصرة ، كالتأمين

والبنوك وسعر الفائدة ، ومعلوم أن المعالجة الجزئية لا بد وأن  
تتدخل بمعالجة كلية تتضمن تحديد الهيكل والمفاهيم الكلية  
للاسلام .

أما الاتجاه الرابع فيرى أن شريعة الاسلام اشتملت على  
مبادئ في مصادرها الأساسية من قرآن وسنة واجماع وقياس  
 واجتهاد ، مما يكفي لابرار نظرية وسياسات اقتصادية تأخذ  
 شكل المعالجة الحديثة في ظل مجتمع اسلامي معاصر ، يسير  
 حسب مبادئ وقيم وسلوك يؤكد الاسلام عليها . وهنا نجد  
 الارتباط قويا في مجالات علوم الاجتماع والسياسة في ضبط  
 ايقاع المجتمع المسلم من الناحية الاقتصادية .

وفي الاتجاه الرابع نجد ما يؤكد على أن الاسلام اشتمل  
 بالفعل على مبادئ وقواعد أقرب صلة بالسياسة الاقتصادية  
 عنها بالنظرية ، ويرد على ذلك بأن هذه المبادئ مع استمرار  
 الدراسة والفحص يمكن معها تقديم بناء نظري يصور رأى  
 الاسلام في المجال الاقتصادي .

وعلم الاقتصاد الاسلامي كعلم مستحدث ، فمن غير المنتظر  
 أن يبدأ مكتمل الشكل ، لاختلاف نظرة وجهد وخلفية العاملين  
 في هذا الاتجاه . كما أنه في مراحله الاولى التي تقتسم بالمحاولة  
 لتجميع وابرار المبادئ الاقتصادية التي اشتملت عليها مصادر  
 التشريع الأساسية ، وترتيبها وتبويبها حسب التقسيم الحديث  
 لفروع علم الاقتصاد ، ما زال يحتاج الى كثير من المناقشات



المواعية والجهد والنية الخالصة حتى تكتمل الصورة بشكل علمي مرضى ، يساعد على بناء النظرية بناءً سليماً •

ومما يجب التنبيه بشأنه ، أن هناك مبادئ اقتصادية تأخذ شكل النواهي ( فالحرام بين والحلال بين ) وأخرى تنبئ على الحث بنية الثواب ، وبالتالي تبقى المشكلة قائمة ، ما هي شكل الظواهر الاقتصادية في ظل مجتمع مسلم ، وما هي المبادئ التي يمكن تطبيقها في معالجتها •

وسلسلة كتب الاقتصاد الاسلامي والتي نبدؤها بهذا الكتاب عن « اقتصاديات النقود في اطار الفكر الاسلامي » ، ما هي الا محاولة في الاتجاه الرابع ، حيث نستهدف من اصدار هذه السلسلة في الاقتصاد الاسلامي ، ابراز المبادئ الاسلامية، والمفاهيم الخاصة بالمصطلحات الاقتصادية الاسلامية حسب التخصصات المعروفة في علم الاقتصاد بتقسيماته المعاصرة مما يساعد في مرحلة تالية ومع النقاش والحوار البناء على بروز جوانب النظرية الاسلامية في المجالات الاقتصادية المختلفة •

ومعلوم أن تراثنا الاسلامي زاحر بتلك المبادئ والتي توجد متفرقة وتحت عناوين مختلفة عما يتوقعه الباحث المتخصص • ففي كتب فقه المعاملات • وفقه العبادات ( الزكاة ) ، وفي التفسير ، وفي كتب الاحكام الشرعية والفتاوى وفي كتب الادب ( كتاب الاموال ) وكتب السير والتاريخ نجد أحكاماً كثيرة متفرقة

متشعبة منبثة بين طياتها في أبواب وفصول ومسائل ومتسـون  
وحواشي وشروح وتعليقات ، تتناول المال والنقود والتجارة  
والاستثمار والمحاسبة والادارة والمالية العامة .

ومنهجنا في البحث بعد استخراج المبادئ من تلك المصايد ،  
قياس الاشباه على نظائرها واستنباط الأحكام الشرعية من  
أدلتها التفصيلية مستظهرين العلة فيها ، بحيث يمكن تقديم البدائل  
الاسلامية والحلول في اطار تلك الأحكام بلغة عصرية قابلة للعرض  
والبحث والمناقشة .

ولا يفوتنا أن نؤكد على أن شريعة الاسلام حاكمة على  
الأزمان ، لا محكومة بها ، وبالتالي فاننا لا نستهدف تطويع  
المفاهيم والمبادئ الاسلامية في الاقتصاد الانسلمي لتتـمـشى  
مع المفاهيم والمبادئ والنظريات المعاصرة ، بل نستهدف ابرازها  
بأصولها وجوانبها ولكن بلغة وعرض عصري ، كما لا يفوتنا أن  
ننوه بأن الاسلام كل لا يتجزأ ، وبأن نظامه الاقتصادي يتأسس  
على الايمان بالله ، وما يتبع ذلك من قيم هي طابع الاسلام  
ذات التأثير على السلوك الاجتماعي مما يقلل المتعارض والتناقض  
في حركة المجتمع الاسلامي .

والهدف الأساسي من هذا الكتاب هو تقديم الفكر الاقتصادي  
الاسلامي في النقود ، وذلك بابراز المفاهيم والمبادئ الخاصة  
بالنقود والنظام النقدي في أسلوب علمي معاصر ، بحيث يقترب من  
ذهن المتخصص في هذا المجال .

وسوف نلتزم بقدر الاستطاعة على أن يكون مدخلنا في  
عرض وتحليل آراء الفقهاء تاريخيا ، مع ترتيب المراجع ترتيبا  
زمنيا ، استكمالا لصورة التكوين الفكرى حسب اختلاف العصور  
والنشاط الاقتصادى •

ولا نستطيع القول بأننا استكملنا البناء فى هذا المجال  
بل بدأنا الطريق ، ونسأل الله العفو ان أخطأنا وأن ما يطمأننا  
أن الله أعلم بالسرائر والنيات • ومن الله نستمد المعون  
والتوفيق •

« المؤلفان »

\*\*\*



## الفصل الأول

### مفاهيم إسلامية في المال والنقود

- مفهوم المال في الفقه الإسلامي
- المقصود بالنقود في الفقه الإسلامي
- معنى الاكتناز في الفقه الإسلامي
- الفرق بين الاكتناز والادخار في الاقتصاد الإسلامي
- الخلاصة .





## مفاهيم اسلامية في المال والنقود

### ● مفهوم المال في الفقه الاسلامي :

يعرف ابن الأثير — المتوفى سنة ٦٠٦ هـ — المال فيقول (١) :  
« المال في الاصل ما يملك من الذهب والفضة ، ثم أطلق على كل ما يقتنى ويملك » .

ويقول القرطبي المتوفى سنة ٦٧١ هـ (٢) : « قال أبو عمر :  
والمعروف من كلام العرب أن كل ما يمول وتملك هو مال ، لقوله  
ﷺ : « يقول ابن آدم مالي مالي ، وإنما له ما أكل فأفنى أو ليس  
فأبلى أو تصدق فأمضى » .

ويعرف ابن منظور — المتوفى سنة ٧١١ هـ — (٣) المال  
فيقول : « المال ما ملكته من جميع الأشياء » .

ويرف ابن نجيم المصري — المتوفى سنة ٩٧٠ هـ — المال (٤)  
فيقول : « المال كل ما يملكه الناس من نقد وعروض وحيوان

---

(١) « التبيان في زكاة الأثمان » للأستاذ الشيخ محمد حسين  
مخلوف الطبعة الأولى ١٣٤٤ هـ ص ٢٣ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ص ٦٣٥ .

(٣) « لسان العرب » جزء ١ ص ٦٢٥ .

(٤) « البحر الرائق شرح كنز الدقائق » - جزء ٢ ص ٢٩ -

فقه حنفى .

وغير ذلك الا أننا في عرفنا يتبادر من اسم المال النقد والعروض»  
ويقول<sup>(٤)</sup> أيضا : « المال — كما صرح به أهل الاصول — ما  
يتمول ويدخر للحاجة » .

ويعرف ابن عابدين — المتوفى سنة ١٢٥٢هـ —<sup>(٥)</sup> المال  
فيقول : « المراد بالمال ما يميل اليه الطبع ويمكن ادخاره  
لوقت الحاجة ، والمالية تثبت بتمول كافة الناس أو بعضهم ،  
والتقوم يثبت بها وبإباحة الانتفاع به شرعا ، فما يباح بلا  
تمول لا يكون مالا كحبة حنطة وما يتمول بلا إباحة انتفاع  
لا يكون متقوما كالخمر . وحاصله أن المال أعلم من المتقوم  
لأن المال ما يمكن ادخاره ولو غير مباح كالخمر ، والمتقوم ما يمكن  
ادخاره مع الإباحة . فالخمر مال لا متقوم فلذا فسد البيع  
بجعلها ثمنا وانما لم ينعقد أصلا بجعلها مبيعا لأن الثمن غير  
مقصود بل وسيلة الى المقصود اذ الانتفاع بالاعيان لا بالاثمان » .

كما يقول : « المان اسم لغير الآدمي خلق لمصالح الآدمي ،  
وأمكن احرازه والتصرف فيه على وجه الاختيار » .  
ومن ثم فان : الانسان ليس بمال .

وعلى هذا يمكننا تحديد المفهوم الاسلامي للمال المتقوم على  
الوجه الآتي :

---

(٤) المرجع السابق .

(٥) « رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الابصار »  
جزء ٢ ص ٣ — فقه حنفى — .

١ - ما ترغب فيه النفس ويميل اليه الطبع ويقوم كافلة  
الناس أو بعضهم بتموله ، ويقصد به الثروة بما تشتمله من  
نقود وأصول ثابتة ومتداولة •

٢ - إمكان ادخاره للانتفاع به وقت الحاجة وقبول المجتمع  
أو جزء منه للإبراء •

٣ - إباحة الانتفاع به شرعا •

٤ - الزمن ليس بمال متقوم ولذا لا يمكن جعله عوضا في  
مقابلة المال وتكون الزيادة في اقراض المال مقابل الزمن بغير  
عوض هي ربا محرم يربو في أموال الناس ولا يربو عند الله •

٥ - الإنسان ليس بمال ، وما سوى الإنسان والزمن من  
الأشياء فهي مال سخره الله لصالح الآدمي يدخر ويقوم وبياع  
ويشتري ، وتتصور فيه الحيابة والملكية والتصرف إلا أن ملكية  
الآدمي له ليست ملكية مطلقة بل ملكية منترعة متناهية والله  
الأمر من قبل ومن بعد •

والمبدأ الذي يمكن الخروج به من تعاريف الفقهاء للمال ،  
أن المال المتقوم مرادف لمفهوم الثروة ، وأن المال المتقوم في  
الفقه الاسلامي يستند على شرط إباحة الانتفاع به شرعا ، مع  
إباحة تملكه ملكية استخلاف •

ويقسم الفقهاء المال إلى نقود وعروض ، والعروض جمع  
عرض بسكون الراء وهو ما ليس بنقد •

يقول ابن قدامة المتوفى سنة ٦٢٠ هـ (٦) : « العروض  
جمع عرّض وهو غير الأثمان من المال على اختلاف أنواعه من  
النبات والحيوان والعقار وسائر الأموال » .

ويقول ابن نجيم المصري (٧) : « وكل شيء فهو عرض  
سوى الدراهم والدنانير » .

ويقول الخطيب الشربيني المتوفى سنة ٩٧٧ هـ (٨) :  
« العروض اسم لكل ما قابل البقدين من صنف الأموال » .

ويستفاد مما سبق أن النقود مقصود بها النقود السلعية  
وهي التقدان من الذهب والفضة أما العروض فيعني بها  
الأصول الثابتة والأصول المتداولة .

\* \* \*

### ● المقصود بالنقود في الفقه الإسلامي :

ويقول ابن رشد : « النقود مقصود منها المعاملة أولاً في  
جميع الأشياء لا الانتفاع ، والعروض مقصود منها الانتفاع  
أولاً ، لا المعاملة » .

---

(٦) الفنى جزء ٢ ص ٢٩ — فقه حنبلى — لابن قدامة المتوفى  
سنة ٦٢٠ هـ — فقه حنبلى — ،

(٧) مرجع سابق .

(٨) الانتفاع ص ١٩٥ .



وقد بنى تقسيم المال فى الفكر الاسلامى الى نقود وعروض  
على أساس وظيفى<sup>(٩)</sup> .

ويرتكز فى فكرته الاساسية على النظر الى المال من حيث  
المقصود منه ، ولما كانت النقود — كأداة للتبادل ووسيلته العامة —  
تؤدى وظيفة تختلف عن وظيفة العروض لذلك رأينا الفقهاء  
يقسمون المال الى :

١ — نقود .

٢ — عروض

ثم يقسمون العروض الى :

١ — عروض التجارة وهى العروض المعدة للبيع ويطلق عليها  
حديثا الاصول المتداولة .

٢ — عروض القنية<sup>(١٠)</sup> وهى العروض غير المعدة للبيع ويطلق  
عليها حديثا الاصول الثابتة .

ويلحق بالنقود دين النقد وهو ما كان أصله نقدا أى من  
قرض ويعرف بدين القرض أو دين النقد ، كما يلحق بعروض  
التجارة دين التجارة وهو ما كان أصله من عرض تجارة أى  
من بيع ويعرف بدين التجارة أو دين البيع .

---

(٩) المبادئ الاسلامية فى نظريات التقويم فى المحاسبة :  
د . شوقي اسماعيل شحاتة — رسالة دكتوراه غير منشورة — كلية  
التجارة — جامعة القاهرة ١٩٥٩ .  
(١٠) عروض القنية — بضم القاف — أى عروض الاقتناء .

وعلى هذا فان المقصود من النقود في الفقه الاسلامي هو  
المعاملة أولا ، أما العروض فان المقصود منها الابتعاث أولا ،  
ويعنى الفقهاء بالمعاملة كونها ثمنا .

\*\*\*

### ● مفهوم الذهب في اللغة :

يقول الامام النسفي المتوفى سنة ٥٣٧هـ (١١) : « يسمى  
الذهب ذهباً لسرعة ذهابه بالانفاق » .

ويقول شيخ زاده المتوفى سنة ١٠٧٨هـ (١٢) : « وانما سمي  
الذهب ذهباً لكونه ذاهباً بالانفاق » .

ويقول الامام الألوسي المتوفى سنة ١٢٧٠هـ (١٣) : « الذهب  
اشتقاقه من الذهاب وقيل انه جمع في المعنى لذهبة » .  
\*\*\*

### ● مفهوم الفضة في اللغة :

يقول الامام النسفي : « وسميت الفضة فضة لأنها تتفرق  
بالانفاق والفض التفريق » .

(١١) مدارك التنزيل وحقائق التأويل جزء ١ ص ١١٦ : للاخمينام  
النسفي المتوفى سنة ٥٣٧ هـ .

(١٢) مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر جزء ١ ص ٢٠٥ : لشيخ  
زاده قاضي القضاة المتوفى سنة ١٠٧٨ هـ المطبعة العثمانية بسنة  
١٢٧٠ هـ .

(١٣) روح المعاني ص ٥٣٦ للامام الألوسي المتوفى سنة ١٢٧٠ هـ

ويقول الامام الألوسي : « والفضة اشتقاقه من انغض  
الشيء اذا تفرق » .

\*\*\*

● الأثمان هي الذهب والفضة بأصل خلقتها لمنفعة القلب  
والتصرف :

يقول النيسابوري المتوفى سنة ٣١٩ هـ (١٤) : « وانما كان  
الذهب والفضة محبوبين لأنهما جعلتا ثمن جميع الأشياء فمالكهما  
كالمالك لجميع الأشياء » .

ويقول الامام التنفسي : « الذهب والفضة قائلون الثمن  
وأثمان الأشياء » .

ويقول المشرقي المتوفى سنة ٤٨٣ هـ (١٥) : « الذهب  
والفضة خلقا جوهزين للأثمان لمنفعة القلب والتصرف » .

ويقول الموصلي (١٦) : « الذهب والفضة أعدهما الله تعالى  
للنماء حيث خلقهما ثمنا للأشياء في الأصل » .

ويقول ابن قدامة المتوفى سنة ٦٢٠ هـ (١٧) : « الأثمان هي  
الذهب والفضة ، والأثمان هي قيم الاموال ورأس مال التجارات

---

(١٤) تفسير غرائب القرآن جزء ٢ ص ١٦٢ للامام  
النيسابوري المتوفى سنة ٣١٩ هـ .

(١٥) المبسوط ص ١٩٢ للامام السرخسي المتوفى سنة ٤٨٣ هـ .

(١٦) الاختيار ص ١٠٩ .

(١٧) المغني جزء ٢ ص ٦٢١ — مرجع سابق — فقه حنبلي — .

وبهذا تحصل المضاربة والشركة ، وهي مخلوقة لذلك فكانت بأصل خاقتها كمال التجارة » .

ويقول ابن رشد الحفيد المتوفى سنة ٥٩٥هـ (١٨) :  
«الأثمان هي الذهب والفضة والأثمان المقصود منها المعاملة أولا في جميع الاشياء لا الانتفاع ، والعروض المقصود منها الانتفاع أولا لا المعاملة وأعنى بالمعاملة كونها ثمنها » .

ويقول ابن عابدين المتوفى سنة ١٢٥٢ هـ (١٩):  
«رأيت الدراهم والدنانير ثمننا للاشياء ولا تكون الاشياء ثمنالها .  
ويقول : فليست النقود مقصودة لذاتها بل وسيلة الى المقصود » .

هذا ويشير المعنى اللغوي للذهب والفضة الى صفة أساسية في وظيفتهما النقدية وهي سرعة الحركة والانفاق وعدم الركود ، كما يشير الفكر الاقتصادي للفقهاء الى أن النقود السلعية من الذهب والفضة تؤدي وظيفة الثمنية، ومن ثم أطلق عليها الأثمان .  
وهي معدة بأصل الخاقعة لأداء وظيفة الثمنية في هذا الكون ، أي بها تحدد قيم الاشياء أي السلع والأصول ويضاف الى ذلك أنه أداة التبادل .

ويؤكد على هذا الموصلى المتوفى سنة ٦٨٣هـ (٢٠)

(١٨) بداية المجتهد ونهاية المقتصد جزء ١ ص ٢٢٢ — الطبعة الاولى ١٣٢٩ هـ — فقه حنفى .

(١٩) مجموعة رسائل ابن عابدين ص ٥٧ .

(٢٠) «الاختيار لتعاليل المختار» ص ١٠٩ — فقه حنفى — .

فيقول : « ولا يحتاج في التصرف فيهما — أى في المذهب والفضة — الى التقويم والاستبدال » •

كما يذكر ابن عابدين أيضا : « ان النقود لا تحتاج المعاملة بها الى التقويم والاستبدال » •

ويتضح مما سبق من تعاريف الفقهاء وظائف النقود السلعية ، كأداة لتحديد قيم (أسعار) الأشياء (السلع والأصول) ، وأداة للمبادلة (التصرف) والتداول (القلب) ، كما أنها لا تطلب لذاتها ، ولكن لقدرتها على الاستبدال بما يعطى المتعة والمنفعة . وهي بأصل الخلقه تقوم بهذه الوظائف •

والفلوس في الفقه الاسلامي هي النقود المعدنية من غير الذهب والفضة ، وفي هذا يقول ابن عابدين<sup>(٢١)</sup> : « ان الفلوس ان رائجة فكئمن والا كسلف ، والفلوس النحاسية تلحق الآن بالنقود باعتبار أن التعامل بها انما هو بجعلها أثمانا للمتقومات لا بجعلها سلع تجارة » • ويقاس عليها النقود الائتمانية كالنقود الورقية مما سيأتى تفصيله في حينه •

وتأخذ الكواغد وقطع الجلد ونحوهما<sup>(٢٢)</sup> حكم الفلوس النحاسية بتنزيل قيمتها الوضعية منزلة القيمة الخلقية واتخاذها

---

(٢١) مرجع سابق •

(٢٢) « التبيان في زكاة الاثمان » — مرجع سابق ، القاموس المحيط ، لسان العرب •



أثماً تلحقها بالنقدين • « والكواغد جمع كاغد وهو القوطانن .  
والكاغد كلمة فارسية معربة » (\*) •

\*\*\*

● معنى الاكتناز في الفقه الاسلامي :

قال سبحانه وتعالى : « يا أيها الذين آمنوا ان كثيرا من  
الأخبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن  
سبيل الله ، والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل  
الله فبشرهم بعذاب أليم • يوم يحصى عليها في نار جهنم  
فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم  
فذكروا بما كنتم تكتزون » ( التوبة : ٣٤ ، ٣٥ ) •

وقال تعالى : « كلا انها لظى • نزعاة للشوى • تدعوا من  
أدبر وتولى • وجمع فأوعى » ( المعارج : ١٥ — ١٨ ) •

ويقول الامام القرطبي المتوفى ٦٧١هـ (٢٣) : « واختلف العلماء  
في المال الذي أدبت زكاته هل يسمى كنزا أم لا ، فقال قوم نعم •  
وقال قوم : ما أدبت زكاته فليس كنز • قال ابن عمر : ما أدى  
زكاته فليس كنز وان كان تحت سبع أرضين ، وكل ما لم تؤد  
زكاته فهو كنز وان كان فوق الأرض » •

---

(\*) « التبيان في زكاة الأثمان » — مرجع سابق ، القاموس  
المحيط ، لسان العرب •

(٢٣) « الجامع لاحكام القرآن » — مرجع سابق •

ويقول ابن كثير المتوفى سنة ٧٧٤هـ (٢٤) : « وأما الكنز فقال مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال هو المال الذي لا تؤدي منه الزكاة » .

وعن الثوري وغيره عن عبيد الله ، عن نافع ، عن ابن عمر قال : « ما أدى زكاته فليس بكنز وان كان تحت سبع أرضين ، وما كان ظاهرا لا تؤدي زكاته فهو كنز » .

ويقول الشيخ طنطاوى جوهرى ( رحمه الله ) (٢٥) : « المراد بالمال المكنوز ما لم تؤد زكاته ولو لم يكن مكنوزا » . قال عليه السلام : « ما أدى زكاته فليس بكنز » أى ليس بكنز أوعد عليه » .

وقد أثار الامام القرطبى المتوفى سنة ٦٧١هـ مسألة « من لم يكنز ومنع الانفاق فى سبيل الله فقال : قال علماؤنا : ظاهر الآية تعليق الوعيد على من كنز ولا ينفق فى سبيل الله ، وينهض للواجب وغيره ، غير أن صفة الكنز لا ينبغي أن تكون معتبرة فإن من لم يكنز ومنع الانفاق فى سبيل الله فلا بد وأن يكون كذلك ، إلا أن الذى يخبأ تحت الأرض هو الذى يمنع انفاقه فى الواجبات عرفا فليذلك خص الوعيد به » .

ان مفهوم الاكتناز فى الفكر الاسلامى اذن يشمل منع الزكاة وجبس المال : ومنع الزكاة منع للانفاق فى سبيل الله لأن الزكاة

(٢٤) تفسير القرآن العظيم .

(٢٥) الجواهر فى تفسير القرآن الكريم جزء ٤ ص ٩٤ .

واجبة في سبيل الله وحق ثابت في المال . وإيجاب الزكاة في المال النامي بالقوة أو بالفعل ينطوي ضمنا على محاربة اكتناز النقود وتجميدها وحبسها وتعطيلها عن أداء وظائفها الأساسية إذ أن النقود مال نام حكما وبالقوة وإيجاب الزكاة فيها ولو لم يكن لها نماء بالفعل مدعاة لعدم اكتنازها بل انه مدعاة لتوجيهها للاستثمار والتنمية لكي يكون اخراج زكاتها من النماء لا من رأس المال . يقول الزيلعي المتوفى سنة ٧٤٣هـ (٢٦) : « ان الواجب جزء من الفضل لا من رأس المال لقوله تعالى : **« وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ »** (\*) أي الفضل والنمو انما يتحقق في الحول غالبا فأقيم السبب الظاهر وهو الحول مقام المسبب وهو النمو ، قال **ﷺ** « لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول ، ولذلك ضرب الحول مدة لتحصيل النماء » .

وعن أبي ذر ، ومفهوم الكنز يذكر الامام القرطبي (٢٧) : «وقيل الكنز ما فضل عن الحاجة . روى عن أبي ذر وهو مما نقل من مذهبه وهو من شدائده ومما انفرد به رضي الله عنه . قلت : ويحتمل أن يكون مجمل ما روى عن أبي ذر في هذا ما روى أن الآية نزلت في وقت شدة الحاجة وضعف المهاجرين وقصر يد رسول الله **ﷺ** عن كفايتهم ولم يكن في بيت المال ما يشبعهم

(٢٦). تبين الحقائق شرح كنز الدقائق — الجزء الاول — فقه

حنفى — .

(٢٧) مرجع سابق .

(\*) البقرة : ٢١٩ .

وكانت السنون جوائح هاجمة عليهم ، فنهوا عن امساك شيء من المال الا قدر الحاجة • ولا يجوز ادخار الذهب والفضة في مثل ذاك الوقت • فلما فتح الله على المسلمين ووسع عليهم أوجب رسول الله ﷺ في مئتي درهم خمسة دراهم وفي عشرين دينارا نصف دينار ، ولم يوجب الكل واعتبر مدة الاستنماء فكان ذلك منه بيانا ﷺ » •

ويقول : « روى أبو داود عن ابن عباس قال : لما نزلت هذه الآية « والذين يكتزون الذهب والفضة » (\*) قال: كبر ذلك على المسلمين فقال عمر : أنا أفرج عنكم ، فانطلق فقال : يا نبي الله ، انه كبر على أصحابك هذه الآية فقال : « إن الله لم يفرض الزكاة الا لطيب ما بقى من أموالكم وانما فرض المواريث لتكون لمن بعدكم » قال : فكبر عمر • ويقول الامام القرطبي : « قرر الشرع ضبط المال وأداء حقه • ولو كان ضبط المال ممنوعا لكان حقه أن يخرج كله وليس في الأمة من يلزم هذا • وحسبك حال الصحابة وأموالهم رضوان الله عليهم » •

قلت هذا الذي يليق بأبي ذر رضى الله عنه أن يقول به ، وان ما فضل عن الحاجة ليس بكنز اذا كان معدا لسبيل الله • وعن الكنز وأثره الاقتصادي يذكر الدكتور محمد عبد الله العربى (٢٨) : « فالتقتير وما يقترن به من اكتناز الذهب والفضة

---

(\*) التوبة : ٣٤ •

(٢٨) الفظم الاسلامية الاقتصادية ص ١١٦ •

أو غيرهما من وسائل النقد. يحول دون نشاط التداول النقدي، وهو ضروري لانتعاش الحياة الاقتصادية في كل مجتمع، فحبس المال تعطيل لوظيفته في توسيع ميادين الانتاج وتهيئة وسبائل العمل للعاملين» . مما يعنى أن المكنز حبس عن التداول وتقليل من حركة التدفق الدائرى للدخل مما يسمح بمعدل نمو أقل عما اذا أطلق المال المكنوز ودفع الى التداول .

ومما سبق يتضح أن مفهوم كنز المالك ينصرف الى المال الذى لم تؤد منه الزكاة وحبس عن التداول والاستثمار . وما كان غير معد لسبيل الله وهو سبيل النفع العام والخير والمصلحة العامة .



### ● الفرق بين الاكتناز والادخار في الاقتصاد الإسلامى :

والادخار يختلف عن الاكتناز المنهى عنه ، وكل ما فضلت عن الحاجة وهو يمثل الادخار على المستوى الفردي ليس بكنز إذا كان معدا لسبيل الله وهو سبيل النفع والخير العام وسبيل المصلحة العامة وسبيل اعلاء كلمة الله ونصرة الإسلام وأهله وقوتهم .

فاذا ادخر الشخص بعض ماله وأمتنك الفضل بين كسبه الطيب وبين انفاقه القصد وقدمه لمواجهة احتمالات المستقبل وليوم فقره وحاجته فليس ذلك بكنز . قال رسول الله



« رَحِمَ اللهُ امرءاً اكْتَسَبَ طَيِّباً ، وَأَنْفَقَ قَصْداً ، وَقَدَّمَ فُضْلاً  
لِيَوْمِ فَقْرِهِ وَحَاجَتِهِ » •

وإذا أمسك الشخص بعض ماله عدة للسيولة النقدية  
فليس ذلك بكنز • قال ﷺ « لا عليك أن تمسك بعض مالك فإن  
لهذا الأمر عدة » • وقال صلوات الله وسلامه عليه « أمسك  
عليك بعض مالك فهو خير لك » •

والنماء والتنمية تتحقق بالاستثمار لا بكنز المال وحبشته،  
لذلك كان الاستثمار وكانت التنمية اعدادا لسبيل الله وقسوة  
للمسلمين ، وكان الاكتناز صدا عن سبيل الله •

ان المال المزكى — وهو مال نام — يمر فى كل حول بعملية  
أو عمليات استثمارية ليكون اخراج زكاته من نمائه لا من رأسماله  
وبذلك يطيب المال ويطيب المجتمع بأداء زكاته ويطيب به مالكة  
وطيب به الاقتصاد القومى باستثماره ومداومة الاستثمار •

ويتضح مما سبق أن الوعاء الادخارى وهو الفضل يتمثل  
فى الفرق ما بين انفاق الفرد عن حاجاته ودخله وهو ليس اكتنازا  
إذا ما أدبت زكاته عند بلوغه النصاب • والادخار يكون بهدف  
مواجهة احتمالات المستقبل بامساك بعض المال سائلا • وتجب  
الزكاة على المدخرات متى بلغت نصابا كحافز لدفع الأموال  
المدخرة الى الاستثمار ، حيث ان بقاء المدخرات دون تشغيل  
يجعلها تتناقص بالزكاة ، كما أن الزكاة فى حالة تشغيلها

تُعترف من وعاء النماء وليس من أصل رأس المال • هذا من جهة  
أما من الجهة الأخرى فحبس المال عن التداول حبس لتقدم  
النشاط الاقتصادي للمجتمع المسلم وهو صد عن سبيل الله •  
وعهد المصلحة العامة للمجتمع المسلم •

ويتغلب الاسلام على الرغبة في الاكتناز بالنهي في تعاليمه  
عنه واعتباره صدا عن سبيل الله وقد توعده الله الكائنين بالعذاب  
الأييم في الآخرة ليدوقوا جزاء ما كنزوا لأنفسهم وجزاء صد هم  
عن سبيل الله واضرارهم بالناس وتعطيهم للوظائف الأساسية  
للنفود • وهكذا فان الاسلام بمخاطبة الضمير الانساني ومن  
خلال عقيدة الجزاء والثواب والعقاب من الله سبحانه وتعالى  
يستأصل شأفة الاكتناز ليرسي في النفوس مبدأ الانفاق في سبيل  
الله • والادخار اعداد لسبيل الله واستثمار المال ومداومة  
استثماره ، وكل انفاق في غير معصية على الاستهلاك وعلى  
الاستثمار هو انفاق في سبيل الله •

وقد كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه ينصح المسلمين  
بالادخار من عطائهم واستثماره فقد روى خالد بن عرفة القدرى  
أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال له : « فلو انه اذا خرج  
عطاء أحد هؤلاء ابتاع منه غنما فجعلها بسوادهم فاذا خرج  
عطاؤه ثانية ابتاع الرأس والرأسين فجعله فيها فان بقى أحد من  
ولده كان لهم شيء قد اعتقدوه وانى أعلم بنصيحتي من طوقني  
الله أمره فان رسول الله ﷺ قال : « من مات غاشا لرعيته لم يرح

ريح الجنة» ما هو عمر بن الخطاب رضي الله عنه يوجه ما فضل  
عن الحاجة لا للاكتناز بل للادخار والاستثمار ومداومة الاستثمار •

ولم تقتصر آراء الفقهاء في الاكتناز على مستوى الافراد  
بل تعدته ليشمل الاكتناز على المستوى الحكومي •

ويقدم ابن خلدون المتوفى سنة ٧٧٩ هـ (٢٩) هذا المفهوم  
للاكتناز وحبس المال على المستوى الحكومي فيقول : « فاذا  
احتجج السلطان الأموال أو الجبايات أو فقدت فلم يصرفها  
في مصارفها قل حينئذ ما بأيدي الحاشية والحامية وانقطع  
أيضا ما كان يصل منهم لحاشيتهم وذويهم وقلت نفقاتهم جملة  
وهو معظم السواد ونفقاتهم أكثر مادة للأسواق مما سواهم  
فيقع الكساد حينئذ في الأسواق وتضعف الأرباح في المتاجر فيقل  
الخارج لذلك ، لأن الخراج والجباية انما يكسبون  
من الاعتماد والمعاملات ونفقات رواج الأسواق  
وطلب الناس للنفقات والأرباح ، وبإل ذلك  
عائد على الدولة بالنقص لقلة أموال السلطان حينئذ بقلة  
الخراج • فان الدولة كما قلنا هي السوق الأعظم أم الأسواق  
كلها وأصلها ومادتها في الدخل والخراج فان كسدت وقلت  
مصارفها فأجدر بما بعدها من الأسواق أن يلحقها مثل ذلك وأشد  
منه •

---

(٢٩) مقدمة ابن خلدون المتوفى سنة ٧٧٩ هـ — المطبعة

البرية ١٢٤٨ هـ — ١٩٣٠ م • •

وأیضا فالمال انما هو متردد بین الرعية والسلطان منهم  
الیه ومنه اليهم ، فاذا حبسه السلطان عنده فقدته الرعية سنة  
الله فی عبادہ » .

وقد أورد ابن خادون نص الكتاب المشهور الذي كتبه طاهر  
ابن الحسين لابنه عبد الله بن طاهر لما ولاه المأمون الرقة ومصر  
وما بينهما عهد اليه فيه ووصاه بجميع ما يحتاج اليه فی دولته  
وسلطانه : ومما كتبه فی هذا الكتاب فيما نحن بصددہ :

« واعلم أن الأموال اذا كثرت وادخرت فی الخزائن لا تنهز .  
واذا كانت فی صلاح الرعية واعطاء حقوقهم وكف الأذية عنهم  
نمت وزكت وصلحت به العامة وبرحت به الولاية وطاب به  
الزمان واعتقد فيه العز والمنفعة . فليكن كنز خزانتك تفريق  
الأموال فی عمارة الاسلام وأهله ووفر منه على أولياء أمير  
المؤمنين قبلك حقوقهم وأوف من ذلك حصصهم وتعهد ما يصلح  
أموالهم ومعاشهم فانك اذا فعلت قرت النعمة لك واستوجب  
المزيد من الله تعالى وكنت بذلك على جباية أموال رعيته وخراجك  
أقدر وكان الجمع لما شملهم من عدلك واحسانك أساس  
لطاعتك . واعلم أنك جعلت بولايتك خازنا وحافظا وراعيا ،  
وانما سمى أهل عملك رعيته لأنك راعيتهم وقيمهم فخذ منهم  
ما أعطوك من عفوهم ونفذه فی قوام أمرهم وصلاحهم وتقويتهم  
أودهم . وانظر هذا الخراج الذي استقامت عليه الرعية وجعله  
الله للاسلام عزا ورفعة لأهله توسعه ومتعة موزعة بين أصحابه

بالحق. والعدل والتسوية والعموم ولا تأخذن. منه فوق الاحتمال  
له ولا تكلف أمرا فيه شطط \* واعرف ما تجمع عمالك من الأموال  
وما ينفقون » \*

ويحذر ابن خلدون وغيره الحاكم من الآثار السيئة الوهيلة  
التي تترتب على حبس الإيرادات العامة وأموال الدولة في  
خزائنها ويؤكدون أهمية الانفاق الحكومي في تفتي ضروره وآثاره  
الاقتصادية والاجتماعية والسياسية \*

ومما أوردناه من أقوال سيدنا عمر والولادة وما ذكره  
ابن خلدون يتضح الفهم الدقيق لدور الانفاق في تنشيط الحركة  
الاقتصادية تعبيرا بزيادة العمران \* وأن الانفاق الاستثماري  
مضره على المستوى الفردي الادخارات التي تفيض عن حاجة  
الاستهلاك ودفع الزكاة متى بلغ الفائض ( الفضل ) النصاب ،  
وحاجة السيولة لمقابلة الطوارئ في المستقبل ، وعلى مستوى  
الدولة ما يفيض في مالىتها بعد دفع نفقاتها من الخراج \* كما  
تحت النواهي الشرعية عن حبس المال وعلى دفعه الى التداول  
أى الاستثمار وهو واجب المسلم تجاه مجتمعه \*

\*\*\*

## ● الخلاصة :

١ - مفهوم المال والمال المقوم في الفقه الاسلامي :

المال : ما ترغب فيه النفس ويميل اليه الطبع ، ويمكن

ادخاره للانتفاع به وقت الحاجة ، ويقصد به الثروة بما تشتمله  
من نقود وأصول •

**والمالية :** تثبت بتمول كافة الناس أو بعضهم أو بلغة  
الاقتصاد الحديث قبول المجتمع أو جزء منه له في الإبراء •

والتقوم يثبت بالمالية وإباحة الانتفاع بالمال شرعا ،  
وما لا يباح الانتفاع به شرعا لا يكون مالا متقوما أى له قيمة •

والانسان ليس بمال : والمال — كما يعرفه الفقهاء —  
هو اسم لغير الآدمى خلق لمصالح الآدمى •

والزمن ليس بمال متقوم في الاقتصاد الإسلامى ، ذلك  
أنه لا يدخر ولا يقوم ولا يباع ولا يشتري شرعا ولا تتصور  
فيه الحيازة والملكية ، ومن ثم فلا يمكن جعله عوضا في مقابلة  
المال المتقوم • وعلى هذا فان الزيادة على أصل المال من  
اقراض مقابل الزمن هي زيادة بغير عوض وهي ربا محرم يربو  
في أموال الناس ولا يربو عند الله •

## ٢ — تقسيم المال الى نقود وعروض والمقصود من النقود :

ينقسم المال عند الفقهاء على أساس وظيفى الى نقود  
وعروض<sup>(٢٠)</sup> • فالنقود مقصود منها المعاملة أولا ويعنى الفقهاء  
بالمعاملة كونها ثمنا ، وأما العروض فانه مقصود منها الانتفاع

---

(٢٠) العروض جمع عرض بسكون الراء وهو ما ليس بنقد •



أولا وتنقسم بدورها الى عروض معدة للبيع هي عروض التجارة ويطلق عليها حديثا الأصول المتداولة ، والى عروض غير معدة للبيع وهي عروض القنية ويطلق عليها حديثا الأصول الثابتة .  
ودين النقد وهو ما كان أصله نقدا أى من قرض يعرف بدين النقد أو دين القرض ويلحق بقطاع النقود ، وأما دين التجارة وهو ما كان أصله من عرض تجارة أى من بيع فيسمى دين التجارة أو دين البيع ويلحق بقطاع عروض التجارة .

### ٣ - النقدين من الذهب والفضة والمقصود من النقود :

النقدين من الذهب والفضة خلقهما الله سبحانه وتعالى فى الأرض لأداء وظيفة الثمنية لمنفعة القلب والتصرف ، فهما نقود بأصل الخلقة .

والمعاملة بهما والتصرف فيهما لا تحتاج الى التقويم والاستبدال . ويشير المعنى اللغوى للذهب الى أن اشتقاقه من الذهاب وسمى ذهباً لمسرعة ذهابه بالانفاق ، كما يشير المعنى اللغوى للفضة الى أن اشتقاقه من انفض الشيء ، اذا تفرق وسميت فضة لأنها تتفرق بالانفاق مما يؤكد الصفة الأساسية فى وظيفتهما النقدية وهى سرعة الحركة وعدم الركود .

والنقود فى الفكر الإسلامى ليست مقصودة لذاتها بل وسيلة الى المقصود .

#### ٤ - الفلوس والكواغد والنقود الورقية :

الفلوس هي النقود المعدنية من غير الذهب والفضة والكواغد (\*)، ويعتبرها الفقهاء كالأثمان ان كانت رائجة ويلحقونها بالنقود باعتبار أن التعامل بها انما هو بجعلها أثمانا للمقومات، أما ان لم تكن رائجة فتعامل كسلع وعروض تجارة ، ويقاس عليها النقود الائتمانية كالنقود الورقية على التفصيل المبذو سيأتى فى حينه .

#### ٥ - النقود والاكتناز والفرق بينه وبين الادخار على المستوى الفردى والعائلى :

ومفهوم الاكتناز فى الفكر الاسلامى يشمل منع الزكاة ونحبس المال ، وما فضل عن الحاجة ليس بكثر اذا كان معدا لسبيل الله ، وسبيل الله هو النفع العام والخير والمصلحة العامة .

واذا ادخر الشخص بعض ماله وأمسك الفضل بين كسبه الطيب وبين انفاقه المقصد وقدمه لمواجهة احتمالات المستقبل وليوم فقره وحاجته فليس ذلك بكثر حسب ما ورد من أحاديث سابقة . قال رسول الله ﷺ : « رحم الله امرءا اكتسب طيبا ، وأنفق قصدا ، وقدم فضلا ليوم فقره وحاجته » وقال صلوات الله وسلامه عليه : « لا عليك أن تمسك بعض مالك فان لهذا الأمر عدة » .

---

(\*) الكاغد : كلمة فارسية بمعنى القرطاس .

وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه ينصح المسلمين  
بالادخار من عطائهم واستثماره •  
أليس هذا ادخارا للاستثمار ، ومداومة للادخار ليزيد من  
الاستثمار والتنمية والتكوينات الرأسمالية فى المجتمع •

## ٦ - مفهوم الفقهاء فى الاكتناز على المستوى الحكومى :

يقدم لنا ابن خلدون مفهوما للاكتناز على المستوى  
الحكومى منذ أكثر من ستة قرون فيقول :  
« فالمال انما هو متردد بين الرعية والسلطان منهم اليه ،  
ومنه اليهم فاذا حبسه السلطان عنده فقدته الرعية ، سنة الله  
فى عباده » وهو بذلك يشير الى انكماش التيار النقدى الذى يمكن  
أن ينشأ فى أى نقطة من الدورة النقدية •

وقد أورد ابن خلدون نص الكتاب المشهور الذى كتبه  
طاهر بن الحسين لابنه عبد الله بن طاهر لما ولاء المأمون الرقة  
ومصر وما بينهما وحذره من أن أموال الدولة اذا كترت فى  
الخزائن لا تنمو ، أما اذا أنفقت فى صلاح الرعية فانها تنمو  
وتركو ، كما يصلح بهذا الانفاق شأن العامة ويطيب الزمان ويتحقق  
فيه العز والمنفعة • ويؤكد ابن خلدون على الآثار السيئة  
الوبيلة التى تترتب على حبس الايرادات العامة وأموال الدولة  
من خزائنها موضحا أهمية الانفاق على المستوى الحكومى فى شتى  
صوره وآثاره الاقتصادية والاجتماعية والسياسية •

\* \* \*



## الفصل الثاني

### وظائف النقود في الاقتصاد الإسلامي

- وظائف النقود السلعية ..
  - الذهب والفضة •
- النقود مال نام حكما وبالقوة •
- النقود الورقية .. وجهة نظر اسلامية •





## وظائف النقود فى الاقتصاد الاسلامى

● خصائص ووظائف النقود السلعية ( الذهب والفضة ) :  
تعرض فيما يلى خصائص ووظائف النقود كما أبرزها  
الفكر الاسلامى فى أقوال الأئمة والفقهاء :

تكلم الامام الغزالى المتوفى سنة ٥٠٥ هـ<sup>(١)</sup> فى النقود  
ونشوء العملة ، وبين دورها فى تسهيل المبادلات وتنشيط الحركة  
التجارية ، وانها مقياس عام تقاس به الأرزاق ، ووسيط ممتاز  
يتبادل بواسطته فقال : عليها أن تكون « ثابتة » و « معترفا  
بها بين الجميع » وأنه لما كان الذهب والفضة بهذه الصفات  
فقد سكت منها العملة أى النقود .

وناقش أبو الفضل بن على الدمشقى فى كتابه<sup>(٢)</sup> الذى فرغ  
منه فى رمضان سنة ٥٧٠ هـ عيوب المقايضة وأنها لا تصلح  
كوسيلة للتبادل ، والحاجة الى النقود ، وتكلم عن خصائص  
النقدين من الذهب والفضة ، ووظائف النقود ، فقال فى عيوب  
المقايضة والحاجة الى اتخاذ النقود : « لما كان الناس يحتاج  
بعضهم الى بعض ، ولم يكن وقت حاجة كل واحد منهم وقت

---

.. (١) « احياء علوم الدين - كتاب الشكر على نعمة النقود » .  
(٢) « الاشارة الى محاسن التجارة - دار الاتحاد العربى  
للطباعة - شرح وتعليق السيد محمد عاشور - الطبعة الاولى  
١٩٧٣ م » .

حاجة الآخر — حتى اذا كان واحد منهم مثلاً نجاراً فاحتاج الى حداد فلا يجد — ولا مقادير ما يحتاجون اليه متساوية ، ولم يمكن أن يعلم ما قيمة كل شيء من كل جنس وما مقدار العرض عن كل جزء من بقية الأجزاء من سائر الأشياء ، فلذلك احتيج الى شيء يثمن به جميع الأشياء ويعرف به قيمة بعضها من بعض ، فمتى احتاج الانسان الى شيء مما يباع أو يشتغل دفع قيمة ذلك الشيء من ذلك الجوهر الذي جعل ثمننا لسائر الأشياء •

ولو لم يفعل ذلك لكان الذي عنده نوع من الأنواع التي يحتاج اليها صاحبه كالزيت والقمح وما أشبهها وعند صاحبه أنواع أخرى لا يتفق أن يحتاج هذا الى ما عند ذاك ويحتاج ذاك الى ما عند هذا في وقت واحد فتقع الممانعة بينهما ، وان وقع الاتفاق بينهما في حاجة كل واحد منهما الى ما عند صاحبه لم يقع بينهما اتفاق في أن يكون مقدار ما يحتاج اليه ذاك مما في يد هذا لا يزيد ولا ينقص فيقع الاختلاف بينهما » •

ويقول : « اذ ذاك نظرت الأوائل في شيء يثمن به جميع الأشياء فوجدوا جميع ما في أيدي الناس اما نبات أو حيوان أو معادن ، فأسقطوا النبات والحيوان عن هذه الرتبة • وأما المعادن فاختاروا منها الأحجار الذائبة الجامدة ثم أسقطوا منها الحديد والنحاس والرصاص • ووقع اجتماع الناس كافة على تفضيل الذهب والفضة :

- ١ - لسرعة الموافاة فى السبك والطرق والجمع والتفرقة والتشكيل مع حسن الرونق .
  - ٢ - عدم الروائح الرديئة .
  - ٣ - بقاءهما .
  - ٤ - قبولهما العلامات التى تصوبهما .
  - ٥ - ثبات السمات التى تحفظهما من الغش والتدليس .
- فطبعوهما وثمانوا بهما الأشياء كلها . ورأوا أن الذهب أجل قدرا فجعلوا كل جزء منه بعدة من أجزاء الفضة . وجعلوهما ثمنا لسائر الأشياء ، واصطلحوا على ذلك ليشتري الانسان حاجته فى وقت ارادته .

وليكون من حصل له هذان الجوهران كأن الأنواع التى يحتاج اليها حاصلة فى يده ، مجموعة لديه ، متى شاء .

وعرف السرخسى المتوفى سنة ٤٨٣ هـ (٣) دور الذهب والفضة فقال : « الذهب والفضة خلقا جوهريين للأثمان لمنفعة التقلب والتصرف » . والتقلب هنا يعنى التداول والتصرف يعنى شراء أو بيع السلع والأصول . ويؤكد هذا المعنى ابن قدامة المتوفى سنة ٥٢٠ هـ (٤) حيث قال : « الأثمان هى الذهب والفضة

---

(٤) مرجع سابق .

(٣) المبسوط ص ١٩٢ .

••••• «وهي مخلوقة لذلك» أي: أن السلع تقوم بوحدات نقدية من الذهب والفضة •

أما الموصلي المتوفى سنة ٦٨٣هـ<sup>(٥)</sup> فيرى أن «الذهب والفضة أعدهما الله تعالى: للنماء حيث خلقهما. ثمنا للأشياء في الأصل» •

وفقى صفة النقود قال النيسابوري: «الذهب والفضة كانا محبوبين لانهما جعلا ثمن جميع الأشياء فمالكما كالمالك لجميع الأشياء» •

وعن المقصود بالنقود ذكر ابن رشد<sup>(٦)</sup>: «المقصود من النقود المعاملة أولا لا الانتفاع، أما المقصود من العروض — وهي ماسوى النقود — فهو الانتفاع أولا لا المعاملة» •

••• أما ابن عابدين<sup>(٧)</sup> فأشار الى أن: «الذهب والفضة لا يحتاج في التصريف والمعاملة بهما الى التقويم والاستبدال» • كما أشار أيضا الى أن «النقود ليست مقصورة لذاتها بل وسيله الى المقصود» •

وفي الفلوس — وهي نقود سلعية من غير الذهب والفضة — قال ابن عابدين<sup>(٨)</sup> «ان رائجة فكثمن والا كسلع» •

---

• (٥) الاختيار لتعالييل المختار ص ١٠٩ •

• (٦) تفسير غرائب القرآن جزء ٢ ص ١٦٢ •

• (٧) بداية المجتهد ونهاية المقتصد جزء ١ ص ٢٢٢ •

• (٨) مجموعة رسائل ابن عابدين ص ٥٧ •

وقد اجمل فضيلة الاستاذ الشيخ محمد أبو زهرة<sup>(٩)</sup> خصائص ووظائف النقود في الاقتصاد الاسلامي فقال :  
« والنقود لا تنمو بذاتها ، ولكنها تنمو باستخدامها في التجارة أو الصناعة وهي قد خلقت لذلك فهي لا تشبع الحاجات بنفسها ، ولكنها تشبعها بما تتخذ وسيلة في جلبه ، وهي مقياس القيم للأشياء ، وهي موازين الأموال بها تعرف ماليتها ، فهي بشكل عام مقياس الأعيان - أي الأشياء - والمنافع بها تحد وتعرف » .

من كل ما تقدم تتلخص الوظائف الأساسية للنقود في الفكر الاسلامي فيما يلي :

١ - الثمنية لمنفعة القلب والتصرف فهي مقياس القيمة أو وحدة الحساب .

٢ - المعاملة أولا في جميع الأشياء فهي أداة التبادل ، ووسيط المبادلة والوسيلة الى المقصود .

٣ - مالها كالمالك لجميع الأشياء وهي وسيلة للاحتفاظ بالثروة ، وأداة للادخار .

٤ - النقود في المالية العامة في الاسلام أحد وسائل سداد الحقوق الواجبة في المال كالزكاة والخراج ، وسداد هتنا

---

(٩) مجلة لواء الاسلام - العدد السادس - السنة الرابعة .  
سنة ١٣٧٠ هـ ( ١٩٥٠ م ) ص ٤٢٩ .

نقدًا أو عينا جائزًا في إطار أيسرية الأداء وأنفعه (١٠) .

هـ - تَضطلع النقود في النظام الاقتصادي والاجتماعي الاسلامي بدور أساسي وهام وضروري في المجتمع بأصل الخلقة، وقد أعد الله سبحانه وتعالى المنقدين من المذهب والفضة وخلقهما لأداء الوظائف الأساسية للنقود في الأرض .

\* \* \*

### ● النقود مال نام حكماً وبالقوة :-

لكي تنمو النقود بالفعل يتعين في الاقتصاد الاسلامي أن تتزاوج وتتضافر وتتشارك مع عنصر أو أكثر من عناصر الانتاج الأخرى والصورة التي تنمو فيها النقود ذاتياً بآثارها بفائدة هي ربا حرمه القرآن ، والزيادة على رأس المال النقدي عن طريق الاقتراض وفي مقابل الزمان والامهال والانتظار كسب خبيث لأنه بغير عوض ولا يمكن جعل الامهال والزمان عوضاً إذ الامهال والزمان ليس بمال حتى تكون في مقابلة المال . وطريق الربح والنماء الطيب الذي رسمه الاسلام هو طريق الشركة - لا القرض - حيث يتزاوج ويشترك رأس المال النقدي مع عنصر أو أكثر من عناصر الانتاج الأخرى وينتجهم في تمويل المشروعات الاقتصادية بالمشاركة في الربح والخسارة ويكون الغنم بالغرم . وقد أقر الاسلام شركة المضاربة

---

(١٠) التطبيق المعاصر لزكاة المال - د . شوقي اسماعيل  
شحاتة - دار الشروق - جدة - ١٩٧٧ م .



الشرعية « المقارضة » وهي شركة بمال من جانب رب المال وعمل من جانب آخر هو جانب المضارب بحصة شائعة معلومة بينهما. في الربح ، وبتزاج رأس المال النقدي والعمل يطيب المال ويطيب الاقتصاد القوى ويطيب النفوس .

وعدم الاحتفاظ بالنقود لا يعتبر في الاقتصاد الإسلامي توضيحية — وبالتالى ليس له ثمن — بل على العكس من ذلك فإن الاحتفاظ بالنقود يشكل تكلفة قدرها  $20\%$  سنويا كزكاة تعود على الأرضة النقدية المملوكة لصاحبها متى بلغت نصابا وحال عليها الحال — السنة الهجرية .

ويعنى هذا أن عائد توظيف النقود في الاقراض في الاقتصاد الاسلامي يساوى صفرا — ذلك أن أى زيادة على أصل القرض ربا محرم شرعا — كما أن العائد من الاحتفاظ بالنقود فى تسيوله كاملة دون أن تتزاج أو تشترك مع عنصر أو أكثر من عناصر الانتاج هو عائد سلبى ، ونموها بالفعل مشروط أساسا بتزاجها أو باشتراكها مع عنصر أو أكثر من عناصر الانتاج وإلا تخضع — إذا بلغت نصابا وحال عليها الحال — لاقتطاع سنوى  $20\%$  كزكاة مال مفروضة عليها شرعا .

\* \* \*

### ● النقود الورقية \* \* وجهة نظر اسلامية :

تكلم الفقهاء المعاصرون فى خصائص ووظائف النقود الورقية أو أوراق النقد ، وفى هذا تناول فضيلة الشيخ محمد

حسنين مخلوف (١١) النقود الورقية قبل الخروج على قاعدة الذهب وبعد الخروج عليها وذكر في النقود الورقية قبل الخروج على قاعدة الذهب أربعة أقوال هي :-

١ - أما أن تعتبر كمستندات ديون على شخص معنوي في ملاءة ويساز .

٢ - وأما أنها وإن كانت ديناً إلا أنه نوع آخر مستحدث لا ينطبق عليه حقيقة الدين وشروطه المدونة عند الفقهاء .

٣ - وأما أنها كمستندات ودائع محفوظة في خزائن الأمراء جعل التعامل بها طريقاً للتعامل بالبدل المحفوظ بالمصارف .

٤ - وأما أن تعتبر النقود الورقية . باعتبار قيمتها الوضعية ، واعتبار جهة إصدار الحكومة لها واعتبار الملة لها أثماناً رائجة فكانت كالنقدين من الذهب والفضة - ولها وظيفة الثمنية ولو لم تكن خلقية .

وأما بعد الخروج على قاعدة الذهب فيقول فضيلته أنه لا ينظر إلى النقود الورقية من حيث منزلتها الخلقية بل من حيث قيمتها الوضعية وهو ما يعبر عنه بحكم القانون ، وقبول الأفراد التعامل بها » .

إلا أن فضيلته ، يقرر أن الفقهاء الذين تكلموا بهذا القول

(١١) البيان في زكاة الأثمان ص ٤٤ وما بعدها .

يتحفظون عليه بأن قيمة تلك النقود الورقية هي في الحقيقة بما  
تغادله من الذهب .

ويرى فضيلة الاستاذ الشيخ محمد حسنين مخلوف أن  
« تحقيق المماثلة ولو التقريبية في المقايضة والمبادلة بالسلع  
من العسير بمكان ، لذلك كان لا بد من الاتفاق على بدل مقارب  
أما بالخالقة والذات ، أو بالوضع والتقدير وأيسره اتخاذ ومعاملة  
نقد الأوراق . »

أما فضيلة الاستاذ الشيخ عبد الوهاب خالف (١٢) فيرى :  
« أن المراد بالنقود على ما تتعامل به الأمة وتقرره قوانين  
الدولة ثمنًا للأشياء سواء أكانت عملة نقدية من الذهب والفضة  
أو من أى معدن آخر كالشحاس والبرنز أو من أى شيء آخر  
تتعارف الأمة اتخاذه نقدًا كأوراق البنكنوت . وهي عملة  
وليست ديونًا ، وإن كانت في الصورة سندات ديون ، والشارع  
ما أوجب الزكاة في الذهب والفضة لذاتهما أى المذهبية والفضية ،  
ولأنما أوجبها فيهما لأنهما نقدان معدان للتنمية ، فكل نقد يعد  
للتنمية يأخذ حكمهما . ولا يخطر للناس وهم يتبادلون التعامل  
بأوراق النقد — البنكنوت — أنهم يتبادلون حوالات بديون . »  
ويقول فضيلة الأستاذ الشيخ محمد أبو زهرة (١٣) :

---

(١٢) مجلة لواء الاسلام — العدد الخامس — السنة الرابعة  
ص ٣٣٨ ، ٣٣٩ .

(١٣) مجلة لواء الاسلام — العدد الثامن — السنة الرابعة  
١٣٧١ هـ ( ١٩٥١ م ) ص ٦٠١ .

« الأوراق النقدية والعملية المتى تكون من غير الذهب والفضة كالعملية المتخذة من النيكل وغيره ، لم يرد نص على زكاتها لأنها لم تكن معروفة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، والزكاة تجب فيها وذلك لأن المقياس الفقهي يجرى فيها بشروط إنتاجه كاملة ، فان هذه النقود يجرى التعامل بها في داخل الدولة ، فهي تعد مقياسا دقيقا لقيم الأشياء في الدولة . وتكون في الدولة كالذهب وان كان أدق قياسا ، وأوسع شمولاً اذ ييسر حكمه في الميزان في كل الأقطار والأمصار » .

ويقول فضيلة الدكتور الشيخ يوسف القرضاوى (١٤) :

« لم تعرف النقود الورقية الا في العصر الحاضر ، فلا نطمح أن يكون لعلماء السلف فيها حكم . وقد أصبحت الأوراق النقدية — باعتماد السلطات الشرعية اياها ، وجريان التعامل بها — أثمان الأشياء ورؤوس الأموال . وأصبح لها قوة الذهب والفضة في قضاء الحاجات وتيسير المبادلات ، وهي بهذا الاعتبار أموالا نامية أو قابلة للنماء شأنها شأن الذهب والفضة ، أو العملات المعدنية من غير الذهب والفضة كالفلوس ، كما أنها تحقق داخل كل دولة ما تحققه النقود المعدنية وينظر المجتمع اليها نظرتة الى تلك . ومعنى هذا كله أن لها وظائف النقود الشرعية وأهميتها ، ونظرة المجتمع اليها » .

وفي ضوء تلك الأقوال الأربعة المشار اليها التي تكلم بها

---

(١٤) فقه الزكاة — الجزء الأول — ص ٢٧١ وما بعدها .

الفقهاء في ماهية النقود الورقية وخصائصها في الفقه الاسلامي والتي أوردناها فانها نوع من النقود الائتمانية بالمفهوم المعاصر باعتبار أن الوعد بدفع مبلغ معين من النقود ما هو الا ائتمان في حد ذاته ، وبهذه الصفة تكون النقود الورقية نقودا ائتمانية لا سلعية •

أما وظائف النقود الورقية في الفكر الغربي فانها تتفق مع وظائفها في الفكر الاسلامي اللهم الا فيما يأتي :

١ - أن بعض الفقهاء يتحفظون على قيمة النقود الورقية الاسمية باعتبار أن قيمتها الحقيقية هي بما تعادله من النقد الخلقى - الذهب - بعد الخروج على قاعدة الذهب ، ولذلك وجدنا بعض الفقهاء يطلقون على النقود المعدنية (الذهب والفضة) النقود المطلقة وعلى النقود الائتمانية الورقية النقود المقيدة •

٢ - كما أن بعض الفقهاء يرون أن الأوراق النقدية أو النقود الورقية وان كانت تعد مقياسا دقيقا لقيم الأشياء في داخل الدولة الواحدة الا أن الذهب كان أدق قياسا وأوسع شمولاً وكان يسير حكمه في الميزان في كل الاقطار والأمصار •

٣ - بالاضافة الى أن وظيفة النقود الائتمانية الورقية كمخزن للقيمة يتحفظ عليها أيضا بأنه اذا كانت النقود الخلقية - الذهب - هي مخزن للقيمة بصفة مطلقة فان النقود الائتمانية الورقية وما في حكمها تجرى عليها هذه

الوظيفة ولكن بصفة مقيدة ذلك أن النقود السلعية المعدنية  
— الذهب — تحتفظ بقيمتها بصفة عامة ولهذا فإن الناس قد  
يلجأون اليها عند الاضطرابات الاقتصادية والسياسية ،  
ويخلصون من النقود الورقية ، هذا مع جواز سحب النقود  
الورقية من التداول والغاء إصدارها •

أما بالنسبة للنقود الائتمانية — نقود الودائع — أو النقود  
المصرفية — وخصائصها ووظائفها في الاقتصاد الاسلامي وفي  
النظام المصرفي الاسلامي ، فسوف نناقشها بإسهاب في الفصل  
الثالث • ورب سائل يسأل — وله عذره في السؤال — هل عرفت  
الدولة الاسلامية النظام المصرفي ؟ وهل عرفت أدوات للمعاملات  
المالية والنقدية غير النقود السلعية المعدنية — الذهب والفضة  
والفلوس ؟ وعلى أى صورة وكيفية وشكل ؟ •

وهذا ما سنحاول بمشيئة الله تعالى الاجابة عليه في الفصل  
التالى •

\*\*\*

## ● الخلاصة :

١ — عيوب المقايضة والحاجة الى اتخاذ النقود ونشأة  
النقود السلعية :

ناقش أبو الفضل جعفر بن على الدمشقي في كتابه



» الإشارة الى محاسن التجارة عام ٥٧٠ هـ الموافق ١١٧٥ م عيوب  
المقايضة وأنها لا تصلح كوسيلة للتبادل فقال انه :

- ١ - لما كان الناس يحتاج بعضهم الى بعض •
- ٢ - ولم يكن وقت حاجة كل واحد منهم وقت حاجة  
الآخر •

- ٣ - ولا مقادير ما يحتاجون اليه متساوية •
- ٤ - ولم يمكن أن يعلم ما قيمة كل شيء من كل جنس ،  
وكل جزء من بقية الأجزاء من سائر الأشياء •
- ٥ - فلذلك احتيج الى شيء يثمن به جميع الأشياء .....  
ووقع اجماع الناس كافة على تفضيل الذهب والفضة لسرعة  
المواتاة فى السبك والطرق والجمع والتفرقة والتشكيل وحسن  
الروثق ، ولبقائهما ، ولقبولهما للعلامات ، ولثبات سماتهما •  
فطبعوهما - أى سكوهما - وثمانوا بهما الأشياء كلها ، واصطلحوا  
على ذلك ليشتري الانسان حاجته فى وقت ارادته •

## ٢ - النقاد من الذهب والفضة كتنقود سلعية بأصل الخلقة :

اذا كان الفكر الاقتصادى الغربى فى النقود أنها اختراع  
من أهم الاختراعات التى توصل اليها الجنس البشرى أجمع  
علماء الاقتصاد فى الغرب على أهميته الكبرى التى لا شك فيها •

### ٣ - النقود مال نام حكما وبالقوة على أى صفة كانت :

النقود على أى صفة كانت فى الاقتصاد الإسلامى باجماع آراء الفقهاء مال نام حكما وبالقوة ، وعدت مالا ناميا بالغسوة وان بقيت فى الخزائن لا تخرج منها ، ولأنه كان ينبغى أن تخرج وتمد العمران بحاجاته وتشبع النواحي الاجتماعية والاقتصادية والشخصية ، ولا تكون كالماء الآسن المراكذ الذى يفسده الركود ويغيره الاختزان ويجعله مأوى للمفاسد ، فاذا كانت عدت مالا ناميا بالقوة فلأن الشارع الإسلامى حريص على أن تبرز النقود الى الوجود عاملة متحركة مقيمة وسائل الاستغلال على دعائم من العلم صالحة قوية (١٥) .

ولكى تنمو النقود بالفعل يتعين فى الاقتصاد الإسلامى أن تتراوح مع عنصر أو أكثر من عناصر الانتاج كشرط أساسى لنموها حقيقة وبالفعل ، وأما الصورة التى تنمو فيها النقود ذاتيا باقراضها بفائدة فهى ربا حرمة القرآن الكريم لأنه زيادة على رأس المال النقدى فى مقابل الزمن والانتظار والامهال ، والزمن كما بينا ليس مالا متقوما فتكون الزيادة بغير عوض .

### ٤ - وظائف النقود السلمية والنقود الورقية فى الاقتصاد الإسلامى :

والفكر النقدى الغربى الحديث قد أجمل أهم وظائف

---

(١٥) الأستاذ الشيخ محمد أبو زهرة - مرجع سابق .

النقود فى ثلاث وظائف تعتبر متكاملة فى المجتمع الذى يسوده نظام اقتصادى مستقر وتتوقف كفاءة النظام النقدى على مدى توفيق النقود فى أداء تلك الوظائف الأساسية وهى :

### ١ - النقود ووحدة الحساب أو مقياس القيمة :

ولا خلاف بين الاقتصاديين عموما فى وجوب اتصاف النقود بثبات نسبى فى القوة الشرائية كما يتسنى لها احسان أداء وظيفة القياس المشترك للقيم ، واحسان دورها كقاعدة للمدفوعات المؤجلة.

### ٢ - النقود وسيط للمبادلة :

وليس ثمة ترابط حتمى بين قيام السلعة بوظيفة وسيط المبادلة وقيامها بوظيفة وحدة الحساب أو القياس المشترك للقيم .

### ٣ - النقود أداة لاختزان القيم :

وما أن يتمتع الشئ بقبول عام كوسيط للمبادلة حتى يستخدم فى الوقت نفسه أداة لاختزان القيم أو مخزنا للقيم .

وبعد فان الوظائف الأساسية للنقود الورقية فى الفكر النقدى الغربى الحديث وإن كانت تتفق بصفة عامة مع وظائفها فى الفكر الإسلامى إلا أن بينهما أوجه اختلاف كما يلى :

### ١ - يتحفظ بعض الفقهاء على قيمة النقود الورقية

الاسمية باعتبار أنها نقود مقيدة وأن قيمتها الحقيقية هي  
بما تعادله من النقد الخلقى — الذهب — بعد الخروج على  
قاعدة الذهب •

٢ — يتحفظ بعض الفقهاء على وظيفة النقود الائتمانية  
الورقية كمخزن للقيمة من حيث أن النقود السلعية من الذهب  
تحتفظ بقيمتها بصفة عامة بل ان الناس قد يلجأون اليها عند  
الاضطرابات الاقتصادية أو السياسية وقد يتخلصون من النقود  
الورقية كمخزن للقيمة هذا مع جواز سحب النقود الورقية من  
التداول أو تخفيض قيمتها أو الغاء اصدارها وتغيير وتبديل  
السياسات النقدية والائتمانية وما قد يشوبها • ولا شك في أن ما  
يصنعه الانسان غير ما يخلقه الله •

\*\*\*

## الفصل الثالث

### النظام النقدي في ضوء لتطبيق الاسلامى

- النظام النقدي المعدنى  
قبل وبعد الاسلام
- النظام النقدي الورقى  
من منظور اسلامى
- الشريعة الاسلامية  
والائتمان النقدي
- نقود الودائع والبنوك  
الاسلامية
- المضاربة بضوابطها  
الشرعية





## المنظام النقدي في ضوء التطبيق الاسلامي

### ● المنظام النقدي المعدني قبل وبعد الاسلام :

من المعروف أنه لم يكن للعرب في الجاهلية نقود مضروبة باسمهم بل كانوا يعتمدون في تعاملهم على نقود الروم وفارس .

وفي هذا يذكر عن البلاذري المتوفى سنة ٢٧٩هـ : كانت دنائير هرقل ترد على أهل مكة في الجاهلية وترد عليهم دراهم الفرس البغلية فكانوا لا يتبايعون الا على أنها تبر<sup>(١)</sup> وكان المئقال عندهم معروف الوزن ووزنه واحد وعشرون قيراطا وثلاثة أسباع ووزن العشرة دراهم سبعة مثاقيل وكانت قريش تزن الفضة بوزن تسميه درهما وتزن الذهب بوزن تسميه دينارا فكل عشرة من أوزان الدراهم سبعة من أوزان الدنانير وكان لهم :  
١ - وزن الشعيرة وهو واحد من الستين من وزن الدرهم .

٢ - الأوقية وزن أربعين درهما .

٣ - النواة وزن خمسة دراهم .

فكانوا يتبايعون بالتبر على هذه الأوزان<sup>(٢)</sup> .

---

(١) ما كان غير مضروب .

(٢) كتاب النقود العربية لأنستاس الكرملی ص ١٠ - عضو مجمع اللغة العربية .

ويذكر عن المقرئى المتوفى سنة ٨٤٥هـ<sup>(٢)</sup> : « ويسمى المثلقال من الفضة درهما ومن الذهب ديناراً ولم يكن شىء من ذلك يتعامل به أهل مكة ذى الجاهلية وكانوا يتبايعون بأوزان اصطالحوا عليها فيما بينهم هى الرطل والأوقية والنص والنواة والدرهم الطبرى والدرهم البغلى والجوراقى والدانق • وكان الدينار يسمى لوزنه ديناراً وإنما هو تبر ويسمى الدرهم لوزنه درهما وإنما هو تبر ، والمثلقال زنة اثنين وعشرين قيراطاً الا حبة وهو أيضاً بزنة اثنتين وسبعين حبة شعير وقيل ان المثلقال منذ وضع لم يختلف فى جاهلية أو اسلام ووزنه ستة آلاف حبة خردل »<sup>(٤)</sup> •

ويقول ابن خلدون المتوفى سنة ٧٧٥هـ<sup>(٥)</sup> : وكانوا — أى العرب — يتعاملون بالذهب والفضة وزناً وكانت دنانير الفرس ودرهمهم بين أيديهم يردونها فى معاملتهم الى الوزن ويتصارفون بها بينهم الى أن تفاحش الغش فى الدنانير والدراهم لغفلة الدولة عن ذلك وأمر عبد الملك الحجاج على ما نقل سعيد بن المسيب

---

(٣) كتاب النقيود العربية ص ٣٠

(٤) الخردل ضرب من الحرف معروف ، الواحدة خردلة • وفى التنزيل العزيز : « وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها » : أى زنة خردل ( التاموس المحيط ) وفى ( المنجد ) : الخردل نبات له حب صغير جداً أسود مفرح • الواحدة منه خردلة •

(٥) مقدمة ابن خلدون المتوفى سنة ٧٧٩ هـ — المطبعة الأزهرية ١٢٤٨ هـ — ١٩٣٠ م •

وأبو الزناد بضرب الدراهم وتمييز المغشوش من الخالص وذلك  
سنة أربع وسبعين ، وقال المدائني سنة خمس وسبعين » •

أما في مصر فيقول المقرئى : أما مصر بين الأمصار فما  
برح نقدها المنسوب اليه قيم الأعمال وأثمان المبيعات ذهباً في  
سائر دولها جاهلية وإسلاماً يشهد لذلك بالصحة أن خراج مصر  
في قديم الدهر وحديثه إنما هو بالذهب •

وكانت أوزان الدراهم أيام الفرس مختلفة فمنها :

١ — درهم وزنه المثقال من الذهب وهو وزن ٢٠ قيراطاً  
ويسمى الوافى أو البغلى •

٢ — درهم بوزن ١٢ قيراطاً فالعشرة منه وزن ستة مثاقيل •

٣ — درهم بوزن ١٠ قيراطاً فالعشرة منه وزن خمسة  
مثاقيل •

٤ — درهم بوزن ٦ مثاقيل وهى الدراهم السميكية الثقالة •

٥ — درهم بوزن ٥ مثاقيل وهى الدراهم السميكية  
الخفافة •

وقد ضرب الفرس دنائير ذهبية كسروية وكان العرب  
يرغبون فى الرومية أكثر من رغبتهم فى الدنائير الفارسية •  
والدينار وزنه مثقال وسعر الدينار يختلف باختلاف جوده ولم  
تكن قيمته ثابتة بل كانت تختلف من عشرة دراهم الى ثلاثة عشر

الى خمسة عشر درهما وقد تزيد على ذلك حسب نقائه من  
الغش .

هكذا جاء الاسلام وأوزان النقود ومعاييرها مختلفة كما  
رأينا وكان العالم شرقيه وغربيه يعيش فى فوضى نقدية فى  
ظلمات القياصرة والأكاسرة الفرس الى أن أشرقت على العالم  
شمس الاسلام ، وكان تعلق الحقوق الشرعية بالنقود مدعاة  
لاصلاح نقدى شامل وكان أخذ الزكاة — زكاة النقدين من  
الذهب والفضة — وأداؤها أداء عادلا من غير حيف أو شطط  
أو اضرار بالناس ومن غير بخس ولا وكس بيت المال مدعاة  
لضبط وزن وعيار الدرهم الشرعى والدينار الشرعى . كما مست  
الحاجة الى تقديرهما فى سائر الحقوق الشرعية التى تعلق  
بهما .

وبرز النظام النقدى المعدنى بعد ظهور الاسلام الى  
الوجود العالمى منذ أربعة عشر قرنا هجريا مكتمل الجوانب  
كما يلى (٦) :

١ — وحدة نقدية حسابية شرعية : من المعروف أن الوحدة  
النقدية القانونية ذات الوزن والعيار المعلومين لقطعة النقود  
الذهبية أو الفضية تشكل عنصرا أساسيا فى أى نظام

---

(٦) محاسبة زكاة المال علما وعملا — د . شوقي اسماعيل  
شحاتة — مكتبة الانجلو المصرية — ١٩٧٠ .

نقدى سليم ، وليس من الضروري أن تكون وحدة النقود موجودة بالفعل فى التداول كما أنها قد تكون موجودة بصورة نقود حقيقية مسكوكة فعلا فى التداول .

جاء الاسلام وكانت الدراهم — كما بينا — منها ما هو على وزن المثقال عشرون قيراطا ومنها اثنا عشر قيراطا ومنها عشرة فلما احتيج فى أداء الزكاة الى الأمر الوسط أخذ من الثلاثة وذلك أربعة عشر قيراطا فكان المثقال درهما وثلاثة أسباع درهم وصار وزن كل عشرة دراهم سبعة مثاقيل . وقيل : ان الدراهم كان منها البغلى بثمانية دوانق والطبرى بأربعة دوانق والمغربى بثلاثة دوانق واليمنى بدانق فأمر عمر رضى الله عنه أن ينظر الأغلب فى التعامل فكان البغلى والطبرى وهما اثنا عشر دانقا فكان الدرهم ستة دوانق وان زدت ثلاثة أسباعه كان مثقالا وإذا أنقصت ثلاثة أعشار المثقال كان درهما .

فضبط الدرهم الشرعى المجمع عليه أنه زنة العشرة منه سبعة مثاقيل .

فوحدة النقود القانونية كانت محددة تحديدا معلوما منذ ظهور الاسلام الا أنها لم تكن موجودة بالفعل فى التداول أى مسكوكة الى زمن عبد الملك بن مروان . وفى ذلك يقول ابن خلدون :

« ونختم الكلام فى السكة بذكر حقيقة الدرهم والدينار

الشرعيين وبيان مقدارهما وذلك أن الدرهم والدينار مختلفا  
السكة في المقدار والموازين بالآفاق والأحصار وسائر الأعمال .  
والشرع قد تعرض لذكرهما وعلق كثيرا من الأحكام بهما في  
الزكاة والأنكحة والحدود وغيرها ، فلا بد لهما عنده من حقيقة  
ومقدار معين في تقدير تجرى عليهما أحكامه دون غير الشرعي  
منهما ، فاعلم أن الإجماع منعقد منذ صدر الإسلام وعهد  
الصحابية والتابعين أن الدرهم الشرعي هو الذي تزن العشرة  
منه سبعة مثاقيل من الذهب والأوقية منه أربعون درهما وهو  
على هذا سبعة أعشار الدينار . ووزن المثقال من الذهب ثنتان  
وسبعون حبة من الشعير فالدرهم الذي هو سبعة أعشاره  
خمسون حبة وخمسا حبة . وهذه المقادير كلها ثابتة بالإجماع  
فإن الدرهم الجاهلي كان بينهم على أنواع أجودها الطبري  
وهو أربعة دوانق والبغلي وهو ثمانية دوانق فجعلوا الشرعي  
بينهم وهو ستة دوانق ، فكانوا يوجبون الزكاة في مائة درهم  
بغالية مائة طبرية وخمسة دراهم وسطا . وقد اختلف الناس  
هل كان ذلك من وضع عبد الملك أو إجماع الناس بعده عليه كما  
ذكرناه . ذكر ذلك الخطام في كتاب معالم السنن والماوردي في  
الأحكام السلطانية وأنكره المحققون المتأخرون لما يلزم عليه أن  
يكون الدينار والدرهم الشرعيان مجهولين في عهد الصحابة  
ومن بعدهم مع تعلق الحقوق الشرعية بهما في الزكاة والأنكحة  
والحدود وغيرهما كما ذكرناه .



والحق أنهما كانا معلومى المقدار فى ذلك العصر لجريان الأحكام يومئذ بما يتعلق بهما من الحقوق وكان مقدارهما غير مشخص فى الخارج وان كان متعارفا بينهم بالحكم الشرعى المقرر فى مقدارهما ووزنهما حتى استفحلت الدولة الاسلامية وعظمت أحوالها ودعى الحال الى تشخيصهما فى المقدار والوزن كما هو فى الشرع ليستريحوا من كلفة التقدير وقارن ذلك أيام عبد الملك فخص مقدارهما وعينهما فى الخارج كما هو فى الذهب ونقش عليها السكة باسمه وتاريخه اثر الشهادتين الايمانيتين وطرح النقود الجاهلية رأسا حتى خلصت ونقشت عليهما سكتته وتلاشى وجودها فهذا هو الحق الذى لا محيد عنه » •

ثم يستطرد ابن خلدون فيقول : «ثم بعد ذلك وقع اختيار السكة فى الدول على مخالفة المقدار الشرعى فى الدينار والدرهم واختلفت فى كل الأقطار والآفاق ورجع الناس الى تصـوـر مقاديرهما الشرعية ذهنا كما كان فى المصدر الأول وصار أهل كل أفق يستخرجون الحقوق الشرعية من سكتهم بمعرفة النسبة التى بينهما وبين مقاديرها الشرعية » •

ويتضح مما سبق أن أوزان ومعايير النقود كانت معروفة قبل الاسلام بين الناس وان اختلفت فى الوزن والمعيـار حتى بالنسبة للعملة الواحدة الى أن جاء الاسلام فوحد العملة بوزنها ومعيـارها كوحدة نقدية شرعية حسابية — الدينار والدرهم —

يتم على أساسها التعامل الى أن سكت في عهد عبد الملك ابن مروان • ثم حدث تطور وسكت عملات بمعايير وأوزان مختلفة في أنحاء الدولة الإسلامية ؛ ولكن لم تكن لتشكل عقبة في التداول لأنها كانت ترد الى الوحدة الشرعية كما كان سعر التبادل بين هذه الوحدات يحدد حسب نسبة المعدن •

٢ - قوة ابراء غير محدودة : وقد قام النظام النقدي الاسلامي على أساس اعتبار كل من المسكوكات الذهبية والفضية - والدنانير والدرهم - نقودا رئيسية لها قوة ابراء غير محدودة في داخل الدولة الإسلامية وذلك لا يمنع أن بعض أجزاء الدولة الإسلامية كمصر كانت نقودها الرئيسية مسكوكات معدن واحد هو الذهب ، وبعض الأجزاء الأخرى كالعراق كانت نقودها الرئيسية مسكوكات معدن واحد آخر هو الفضة •

أي أن الدولة الإسلامية كانت تتسیر في جملتها على نظام المعدنين •

٣ - نسبة قانونية بين الدرهم والدينار : وكان لا بد من تحديد نسبة قانونية بين الدراهم • وإذا كان نصاب النقدين الواجب فيه الزكاة هو ٢٠ دينارا أو ٢٠٠ درهما فان النسبة القانونية على هذا بين الدينار والدرهم هي ١ : ١٠ الا أن ذلك ليس معناه أن النسبة بين المعدنين - الذهب والفضة - هي ١ : ١٠ بل هي في الحقيقة ١ : ٧ وذلك لأن وزن الدينار يختلف عن

وزن الدرهم كما هو معروف اذ أن الدينار يزن واحد وثلاثة أسباع درهما . وإذا كانت قيمة العشرين دينارا من الذهب مساوية لقيمة المائة درهم من الفضة بمعنى أن العشرين دينارا قابلة للاستبدال بمائتي درهم وبالعكس فإن وزن المعدن الذهب في العشرين دينارا يعادل في الحقيقة من الفضة في مائتي درهم ما زنته ٢٠٠ درهم  $\times \frac{7}{10} = 140$  وعلى هذا تكون النسبة بين المعدنين هي في الواقع ٧ : ١ وليس ١٠ : ١ وتظهر أهمية هذا الخلاف وأثره عندما نتعرض لمناقشة تقدير قيمة الدينار والدرهم بالعملة المصرية الحالية .

### احصاء شهري لكمية النقود المسكوكة :

ويحدثنا المقرئى : « وبعث عبد الملك بالسكة الى الخجاج فسيرها الخجاج الى الآفاق لتضرب الدراهم بها . وتقدم الى الأمصار كلها ان تكتب اليه كل شهر بما تجمع قبلهم من المال كي يحصيه عندهم ، وأن تضرب الدراهم في الآفاق على السكة الاسلامية وتحمل اليه أولا فأولا » (٧) .



### ● النظام النقدي الورقي من منظور اسلامي :

#### مفهوم النقود الورقية عند الفقهاء :

تناول بعض الفقهاء المحدثين هذا المفهوم ، وقد سبق أن

---

(٧) كتاب النقود العربية لانستاس الكرملى — مرجع سابق .

تعرضنا لأقوال الفقهاء فى النقود الورقية فى الفصل الثانى (\*)  
وتتلخص فى أربعة أقوال كما ذكر فضيلة الشيخ محمد  
حسين مخلوف وهى أنها :

١ - مستندات ديون على شخص معنوى فى ملاءة  
ويسار •

٢ - نوع مستحدث من الدين لا ينطبق عليه حقيقة الدين  
وشروطه المعروفة عند الفقهاء •

٣ - مستندات ودائع يجرى التعامل بها •

٤ - تعتبر باعتبار قيمتها الوضعية - لا منزلتها الخلقية -  
ومن حيث اعتبار الملة لها أثمانا رائجة نقودا قانونية كالنقدين  
من الذهب والفضة •

كما ذكر فضيلة الشيخ عبد الوهاب خلاف فى النقود  
الورقية - البنكنوت - أنها عملة وليست ديونا وان كانت فى  
صورة سندات ديون ، ذلك أن المراد بالنقود على ما تتعامل به  
الأمة وتقرره قوانين الدولة ثمنا للأشياء •

كما يؤكد فضيلة الشيخ محمد أبو زهرة أن النقود  
الورقية وإن لم يرد نص عليها لأنها لم تكن معروفة فى عصر  
النبي ﷺ فإنها نقود يجرى التعامل بها والاتجار  
والتبادل فى داخل الدولة ، وتعد مقياسا بقيم الأشياء • وهى  
تأمية بالقوة فتجب الزكاة فيها لأن المقياس الفقهي يجرى فيها  
بشروط إنتاجه كاملة •

---

(\*) انظر ص ٤٥ •

وأما الدكتور الشيخ يوسف القرضاوى<sup>(٨)</sup> فقد ناقش النقود الورقية وماهيتها بإسهاب فقال :

« انها لم تعرف الا فى العصر الحاضر ، فلا نطمع أن يكون لعلماء السلف فيها حكم ، وكل ما هنالك أن كثيرا من علماء العصر يحاولون أن يجعلوا فتواهم تخريجا على أقوال السابقين • فمنهم من نظر الى هذه النقود نظرة فيها كثير من الحرفية والظاهرية ، فلم ير هذه نقودا : لأن النقود الشرعية انما هى الفضة والذهب ، واذن فلا زكاة فيها » • وبهذا أفتى الشيخ عليش — مفتى المالكية فى مصر فى عصره فقد استفتى فى حكم « الكاغد » • — الورق — الذى فيه ختم السلطان ، ويتعامل به كالدراهم والدنانير فأفتى أن لا زكاة فيه • وكذا أفتى بعض الشافعية بأن لا زكاة فيها ، حتى تقبض قيمتها ذهباً أو فضة ، ويمضى على ذلك حول ، بناء على أن المعاملة بهـا حوالة غير صحيحة شرعا لعدم الإيجاب والقبول اللفظيين •

ويضيف : « ان هذه الأوراق أصبحت هى أساس التعامل بين الناس ، ولم يعد بعد يرى الناس العملة الذهبية قط ، ولا الغضية الا فى المبالغ المتافهة • أما عماد الثروات والمبادلات فهو هذه العملة الورقية •

ان هذه الأوراق أصبحت — باعتماد السلطات الشرعية

---

(٨) فقه الزكاة — الجزء الأول — ص ٢٧١ وما بعدها — مرجع

سابق ..

أيها ، وجريان التعامل بها — أثمان الأشياء ، ورؤوس الأموال .  
وبها يتم البيع والشراء والتعامل داخل كل دولة ، ومنها  
تصرف الأجور والرواتب والمكافآت وغيرها ، وعلى قدر ما يملك  
المرء منها يعتبر غناه ، ولها قوة الذهب والفضة في قضاء  
الحاجات وتيسير المبادلات ، وتحقيق المكاسب والأرباح ، فهي  
بهذا الاعتبار أموال نامية أو قابلة للنماء شأنها شأن الذهب  
والفضة .

ويستطرد قائلا : «صحيح أن الذهب والفضة لهما قيمة مالية  
ذاتية من حيث أنهما معدنان نقيان ، حتى لو بطل التعامل بهما  
نقدين لبقيت قيمتهما المالية معدنين ، نعم هذا صحيح .  
ولكن الذي يفهم من روح الشريعة ونصوصها أنها لم توجب  
الزكاة في الذهب والفضة لحض ماليتهما : إذ لم توجب الزكاة  
في كل مال ، بل في المال المعد للنماء ، والذهب والفضة إذما  
اعتبرهما الشارع مالا معدا للنماء من جهة أنهما أثمان للأشياء  
وقيم لهما ، فالثمنية مراعاة مع المالية أيضا ، ولهذا كان عنوان  
زكاة الذهب والفضة في كثير من الكتب زكاة « الأثمان » أو زكاة  
« النقدين » ويقول — بحق — واني لأسجل بالتقدير ماكتبه  
وأفتى به العلامة الشيخ محمد حسنين مخلوف العدوي في رسالة  
« التبيان في زكاة الأثمان — التي أشرنا إليها — بأن النقود  
الورقية تركز باعتبار قيمتها الوضعية عند جريان الرسم  
بها في المعاملات واتفاق الملة على اتخاذها أثمانا للمقومات ،



وعلى ذلك فوجوب الزكاة فيها ثابت بالقياس كزكاة الفلوس  
والنحاس» •

واختتم الدكتور يوسف القرضاوى قوله بأنه : « وربما  
كان الخلاف فى أمر هذه الأوراق مقبولا فى بدء استعمالها ،  
وعدم اطمئنان الجمهور اليها ، شأن كل جديد ، أما الآن فالوضع  
قد تغير تماما • لقد أصبحت هذه الأوراق النقدية تحقق داخل  
كل دولة ما تحققه النقود المعدنية وينظر المجتمع اليها نظرتة  
الى تلك ومعنى هذا كله : أن لها وظائف النقود الشرعية وأهميتها  
ونظرة المجتمع اليها » •



### ● الشريعة الاسلامية والائتمان النقدى :

● مفهوم القرض أو السلفة فى الفكر الاسلامى (٩) : جاء  
الاسلام فأقر القرض فى مال نقدى ، أو مال عينى ، أو مال  
خام كالحيوان وهى صور التعامل الثلاث فى القرض التى  
كانت قائمة فى الجاهلية ، ولكنه حرم الربا فى كل صور القرض  
تهذيبا وتنظييرا •

ولضمان الدين لصاحبه حث الاسلام على كتابة الدين وأباح  
الاستيثاق بكفيل يضمن المدين ، أو رهن يرتبط به دينه ، لأنها

---

(٩) مصطفى عبد الله اثمشرى — مرجع سابق — ص ٧٥  
وما بعدها .

توثيقات لا منافع زائدة ، وإذا كان الاستيثاق رهنا فلا يجوز للدائن أن ينتفع بالرهون إلا باذن صريح وبطيب نفس من مالكة، حتى لا تكون المنفعة زيادة وربما لرأس المال المقترض .

● فلسفة القرض على الفكر الاسلامي : من المعروف أن الاسلام يدعو المسلم الى المحافظة على سلامة أموال الغير حرصه على المحافظة على سلامة أمواله ، والى الوفاء بما عليه من الالتزامات المالية<sup>(١٠)</sup> ، والى أن يستقرض في حدود قدرته على سداد القرض في المستقبل وفي مواعيده ، شخصا طبيعيا كان أم مؤسسة ذات شخصية معنوية — كبيت مال المسلمين . وقد ورد في القرآن الكريم والسنة النبوية ما يؤكد ذلك . قال سبحانه وتعالى : « أوفوا بالعقود » الآية ( المائدة : ١ ) ، وقال تعالى : « ولا تبخسوا الناس أشياءهم » الآية ( الشعراء : ١٨٣ ) وال ﷺ : « من أخذ أموال الناس يريد أداءها أدائها الله عنه ، ومن أخذها يريد إتلافها أتلفه الله » رواه البخاري . وقال صلوات الله وسلامه عليه : « أد الأمانة الى من ائتمك ولا تخن من خانك » رواه البخاري .

وقال عليه الصلاة والسلام : « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لغيره ما يحب لنفسه » .

وفي ضوء هذا المفهوم للقرض أو السلفة والقيم المشار

---

(١٠) البنوك الاسلامية — د . شوقي اسماعيل شحاتة

— مرجع سابق ص ٦٦ وما بعدها .

اليها فى شأن الاقتراض والسداد يؤكد الأستاذ مصطفى عبد الله الهمشرى (١١) « أن للإسلام فلسفته الخاصة ونظامه الذى انفرد به ، فمع أنه جوز القرض الحسن ، ووعده بالثواب عليه وأنه فى حد ذاته مستحب شرعا لما فيه من فك كربة ، وإزالة عثرة حث على ألا يستدين المسلم بطريق القرض أو غيره إلا فى حدود الضرورة لما فى الدين من ذهاب أمن النفس ، فعن عقبه بن عامر أن رسول الله ﷺ قال : « لا تخيف الأنفس بعد أمنها قالوا : يا رسول الله وما ذاك ؟ قال : «الدين» (١٢) وكان الرسول ﷺ يمتنع عن الصلاة على الميت الذى مات ولم يخلف ما يسد به دينه حتى يجد من يكفله فى دينه من المسلمين .

ولما فتح الله على رسوله الفتوح ، قال صلوات الله وسلامه عليه . « أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم فمن توفى وعليه دين فعلى قضاؤه » (١٣) .

وقال صلى الله عليه وسلم (١٤) : « من ترك مالا فلورثته ومن

---

(١١) مرجع سابق ص ٧٧ وما بعدها .  
(١٢) السنن الكبرى - الجزء الخامس ص ٣٥٥ للبيهقى المتوفى سنة ٤٥٨ هـ .

(١٣) السنن الكبرى - الجزء الخامس ص ٨٥ .  
(١٤) الأموال لأبى عبيد بن سلام - المكتبة التجارية الكبرى - ١٣٥٣ هـ - ص ٢٢٠ ، ٢٢١ ومولده سنة ١٥٤ هـ ، وولى قضاء طرسوس ، وقدم بغداد ، ووفاته بمكة سنة ٢٢٤ هـ ، ويقال انه قدم =

ترك ديننا فالى الله ورسوله « وقال صلوات الله وسلامه عليه :  
« من مات وترك ديننا فدينه الى الله ورسوله ، ومن مات وترك  
شيئاً فهو للورثة » •

ولا شك أن ذلك كله قد أرسى دعائم الثقة والائتمان فى  
المعاملات فى الاسلام قوية سليمة متينة ، نافعة ومهذبة ومطهرة  
من الربا وشروره وآثامه •

● الشريعة الاسلامية وفتح الاعتماد : وتختلف طبيعة فتح  
الاعتماد عن القرض فى أنه اتفاق بين البنك وعميله يتعهد البنك  
بمقتضياته لا باعطاء مبلغ من النقود كما هو  
الحال فى عقد القرض بل بوضع مبلغ من المال تحت تصرف  
عميله خلال مدة معينة ، ويستفيد العميل من هذا المبلغ بقبضه كله  
أو بعضه خلال هذه المدة أو بسحب شيكات عليه ، أو بتحرير  
أوراق تجارية ، أو بأية كيفية أخرى يتفق عليها •

وبعد فتح الاعتماد وقبل السحب يعتبر فتح الاعتماد وعدا  
بالقرض وإذا صاحب فتح الاعتماد احتساب فوائد صريحة  
أو مقنعة فى أى صورة فهو الربا بعينه •

---

= مصر: سنة ٢١٣ هـ وكتب بمصر . والكتاب منشور عن النسخة  
المأخوذة عن الكاتبة الفاضلة الشیخة الصالحة شهدة بنت أبى نصر  
أحمد بن الفرغ الدينورى ببغداد سنة ٥٦٤ هـ .

والتخريج الفقهي<sup>(١٥)</sup> لعملية فتح الاعتماد المستندي باعتباره وسيلة الى تنفيذ الوفاء بالثمن وتسهيل المعاملات يعكس ثلاث صور اسلامية من صور التعامل الاسلامي الجائزة شرعا وهي :

١ - الوكالة : على معنى أن البنك نائب عن العميل - معطى الأمر فى فحص كل المستندات بدقة والانستيئاق بأنها وفق شروط الاعتماد قبل دفع الثمن - وأخذ الأجرة أو العمولة عن الوكالة جائز شرعا .

٢ - الحوالة : من حيث أن بائع البضاعة لم يقبل التخلي عنها لمشتري لا يعرفه ولا يطمئن اليه - والمذمة المالية للبنك يطمئن اليها كلا الطرفين - البائع والمشتري - والحوالة فى الاسلام مشروعة تسهيلا للتعامل والوكالة بأجر جائزة والحوالة جائزة فتصرف البنك فى فتح الاعتماد المستندي وأخذ العمولة جائز مشروع .

٣ - الضمان : من حيث ان بائع البضاعة لا يقبل التخلي عنها لمشتري لا يعرفه دون أن يطمئن سلفا الى امكان اقتضاء الثمن فورا أو على الأقل الى امكان تحويل حقه الآجل فى الثمن الى نقود فى الوقت الذى يحتاج فيه اليها ، وكذلك الحال بالنسبة للمشتري فإنه يشتري بضاعة لم يرها بنفسه

---

(١٥) الأعمال المصرفية والاسلام - مصطفى عبد الله الهشري - مرجع سابق ص ١٤٢١ وما بعدها .

ولم يتسلمها ، وهو لا يريد أن يدفع ثمنها قبل أن يستوثق من أن البضائع المشحونة اليه هي بعينها البضائع المطلوبة ،

والضمان مشروع فى الاسلام ، وثابت بالسنة ومجمع عليه من المصدر الأول ومن فقهاء الأنصار ، وقد جوز بعض الفقهاء الأجر للجاء نظرا لتطور الحياة فلا بأس من تجويز الأجر مقابل الضمان فى عملية فتح الاعتماد المستندى •

وبناء عليه فان فتح الاعتماد المستندى بصورته الراهنة وأخذ الأمر أو العمولة كما تسمى فى اصطلاح البنك جائز شرعا •

هذا وغنى عن البيان أنه اذا صاحب فتح الاعتماد المستندى أى تسهيلات ائتمانية وحساب فوائد صريحة أو مقنعة — فى صورة زيادة نسبة الأجر أو العمولة بما يخفى فائدة مستترة مثلا — فهو الربا بعينه يمحقه الله وقد أذن الله المتعاملين بالربا بالحرب •

● الشريعة الاسلامية والحوالة<sup>(١٦)</sup> : والحوالة مشروعة فى الاسلام تسهيلا للتعامل من حيث أنها تتضمن نقل الدين من ذمة المدين — المحيل — الى ذمة أخرى — المحال عليه •

وأرشد الرسول ﷺ الى استخدامها ، فقد روى بروايات

---

(١٦) الأعمال المصرفية والاسلام — مصطفى عبد الله الهمشرى — مرجع سابق ص ١٤٩ •



متعددة أن الرسول ﷺ قال : « من أحيل على مليء فليحتل »  
وظاهر النص يفيد الزام قبول الدائن استيفاء حقه ممن أحاله  
عليه المدين ما دامت الحوالة صحيحة وهذا ما أخذ به فقهاء  
الظاهرية وأكثر الحنابلة • أما الجمهور فقد صرفوا الأمر الوارد  
فى النص « فليحتل » عن ظاهره وقالوا : انه يفيد النذب  
لا الوجوب •

واذا كان المالكية والشافعية والحنابلة يرون أنه يشترط  
فى الحوالة أن يكون المحال عليه مدينا للمحيل وعلى ذلك لا يكون  
رضاه شرطاً لتمامها عندهم لأنه يجب على المدين أن يؤدي الدين  
الى الدائن أو من يطلب الأداء اليه من وكيل أو غيره ، فان  
الأحناف يرون صحة الحوالة ولو لم يكن المحال عليه مديناً  
للمحيل ويشترطون لصحة الحوالة رضاء المحال عليه ، ولا شك أن  
رأى الحنفية يفتح آفاقاً واسعة للائتمان وخلق نوع من النقود  
الائتمانية فى إطار جديد غير إطار الودائع الجارية يستوعب  
الانتباه اليه •

● الشريعة الاسلامية والسحب على المكشوف : ناقش مؤتمر  
المصرف الاسلامى المنعقد بدبى فى المدة من ٢٠ — ٢٣ جمادى  
الثانية ١٣٩٩ الموافق ٢٠—٢٢ مايو ١٩٨٢ موضوع السحب  
على المكشوف كأن يسمح البنك الاسلامى لبعض المتعاملين

بالحصول على قروض وذلك بتجاوز أرضة المبالغ المودعة في حساباتهم الجارية بحيث يصبح حسابهم مكشوفاً حسب التعبير المصرفي - ويتم ذلك لمدة قصيرة مع تحديد حد أقصى بقيمة المبالغ المسحوبة •

« وأوصى المؤتمر بأنه يرى أن هذا التعامل جائز شرعاً ، ولا يؤخذ مأخذ عليه بل هو نوع من القرض الحسن الذي تستحسنة الشريعة الإسلامية لمن يحتاجون إليه » •

● الشريعة الإسلامية والقروض : قال الله تعالى :  
« الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا ، وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا » الآية (البقرة: ٢٧٥) ويقول الله سبحانه وتعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ • ثَان لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُؤُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلَمُونَ وَلَا تَظْلَمُونَ » الآيات (البقرة : ٢٧٨ ، ٢٧٩ ) •

• انتهى مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر في مؤتمره الثاني في المحرم ١٣٨٥ هـ - مايو ١٩٦٥ إلى أن الاسلام «قد حرم الربا في القرض في جميع أنواع القروض كلها لا فرق في ذلك بين ما يسمى بالقرض الاستهلاكي وما يسمى بالقرض الانتاجي • لأن

نصوص الكتاب والسنة في مجموعها قاطعة في تحريم النوعين،  
وفي تحريم كثيره وقليله كما يشير الى ذلك المفهم الصحيح  
في قوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا  
مضاعفة » ( آل عمران : ١٣٠ ) (١٧) .

ونستطيع أن نتصور استراتيجية القروض في الاقتصاد  
الاسلامى على النحو التالى الذى يمثل - فى رأينا - نقطة  
تحول فى العمل المصرفى :

١ - «الغنم بالغرم» فى اطار الشركة لا « القروض »  
هى طريق ابتغاء الربح والزيادة على رأس المال .

٢ - انحسار دور الاقراض فى البنوك والمؤسسات المالية  
التي تمارس نشاطها فى سوق المال كوسيط مالى يستهدف بصفة  
أساسية من خلال الاقراض والاقتراض بالفوائد الربوية وخلق  
المزيد من النقود المصرفية - نقود الودائع - أن تربو أمواله  
بدون معاوضة ربا محرما خبيثا .

٣ - تقلص دور القروض كأهم مصادر الأموال الخارجية  
فى هياكل تمويل النشاط التجارى والاستثمارات ذات العائد  
الاقتصادى التى تستهدف تحقيق الربح فى القطاع الخاص ،  
والقطاع العام .

---

(١٧) ملحق رقم (١) .

٤ - ظهور وتعظيم دور الممول المشارك بماله ، والشريك المضارب - بعمله وإدارته - واقتسام العائد الذى يتحقق بين الطرفين بحصة شائعة معلومة وجزئية من الربح معلنة مسبقا ، أى فى إطار الملكية والمضاربة والمشاركة والاعتماد الذاتى على النفس وعلى الموارد المتاحة الاطار وليس فى اطار المدائنية والمديونية الداخلية والخارجية . وغنى عن البيان أن دور الممول المشارك أو الشريك المضارب يختلف عن دور الشريك الكامل أو المساهم .

٥ - تعاظم دور القروض الحسنة فى الاقتصاد الإسلامى فى تمويل التنمية الاجتماعية والاستثمارات ذات العائد الاجتماعى - دون العائد الاقتصادى - بالإضافة الى موارد الزكاة والإيرادات السيادية الأخرى .

٦ - فى الجهاز الإدارى للدولة والموازنة العامة فإنه يمكن للقروض الحسنة - اذا دعت الحاجة - أن تلعب دورا فى تمويل الموازنة الجارية - أى الانفاق الجارى على الانفاق العام - سواء فى مصروفات الباب الأول الاستهلاكية للحكومة ووحدات الحكم المحلى والهيئات الخدمية ، أو فى مصروفات الباب الثانى فى الموازنة العامة من الأجور والمرتبات فى اطار الضوابط والشروط التى أشرنا اليها عند الكلام على جواز الاستقراض على بيت المال ومجالاته .

٧ - لا مجال فى الموازنة العامة للدولة لتمويل الموازنة الاستثمارية وقطاع الأعمال من خلال القروض الحسنة .

٨ - للبنك المركزى أو مؤسسة النقد دور هام كمضارب فى علاقاته مع البنوك ووحدات الجهاز المصرفى الاسلامى ويمارس بأدوات جديدة توجيه السياسات النقدية والائتمانية محققا رقابة على الجهاز المصرفى فى اطار أحكام الشريعة الاسلامية •

٩ - مراعاة المفهوم الاسلامى للنقد الورقية باعتبارها نقودا مقيدة بقيمتها الحقيقية التبادلية الجارية وليست نقودا مطلقة ، وكذلك أيضا بالنسبة لتوظيف الودائع واشتقاق النقود المصرفية مع وضع المضوابط المناسبة فى اطار أحكام الشريعة الاسلامية •



### ● نقود الودائع والبنوك الاسلامية :

معلوم أن النقود بمعناها الضيق تتكون من مجموع النقود المصدرة عن طريق السلطات النقدية بالدولة ( البنك المركزى ووزارة الخزانة ) ، ونقود الودائع هى النقود التى يخلقها النظام المصرفى ( البنوك مجتمعة ) نتيجة الودائع التى تتوافر لديه ، بمعنى أن النظام المصرفى يستطيع أن يخلق كمية من النقود تفوق أضعاف كمية النقود ( الودائع ) التى وضعها العملاء لدى البنوك • وذلك يستند على الأسس والفروض التالية :

١٠ - أن البنوك التجارية الحديثة نشأت وتطورت من نظام

الصيارفة فى العصور الوسطى • وقد كان الصيارفة يحتفظون بأموال العملاء فى خزائن أمينة مقابل عمولة تجنباً لتآكل العملات — حيث كانت معدنية ذهب وفضة — من جانب ، وتجنباً لمشاكل السرقة • ولما استقر النظام وزادت الثقة فى الصيارفة ، لم يعد صاحب المال ليسحب نقوده أو جزءاً منها الا عند الحاجة • ووجد الصيارفة أن جزءاً من هذه الودائع يبقى دون سحب من جانب العملاء لفترات طويلة تسمح لهم باستغلالها دون مخاطرة ، فقدموها قروضا للغير مقابل فائدة ، وكانوا حريصين على استردادها حسب مدد معينة وبضمانات مؤكدة طلباً للسلامة فى حالة زيادة سحب العملاء عما تعودوا عليه •

واستندت البنوك التجارية الحديثة على هذه الفكرة فى اقراض الغير ، على أساس فترات أو آجال مختلفة وبأسعار فائدة متباينة ، وبضمانات مؤكدة ، مما ساعد هذه البنوك على تكوين أصول هائلة من أموال المودعين •

ومعلوم أن الودائع التى يودعها العملاء لدى البنوك بشكل عام على نوعين ، ودائع لأجل وتحمل فائدة يتحدد سعرها حسب المبلغ والأجل • وتقوم البنوك باقراض هذه الودائع وبآجال مختلفة حسب أسعار فائدة مختلفة أعلى من أسعار فائدة اقتراضها — أى الفائدة التى يحصل عليها أصحاب الودائع — ومن هذه الفروق فى أسعار الفائدة



مقابل مصاريف البنك والتي يتحملها العميل ، يتكون مكسب البنك من هذه الودائع •

أما الودائع الأخرى فهي ودائع الحساب الجارى • والأصل فيها أنها خدمة يقوم بها البنك ، ويتقاضى مقابلها أتعابا يتحملها العميل صاحب الحساب الجارى • وان كان فى ظل التطور الحديث أصبحت الحسابات الجارية معفاة من التكلفة ، بالإضافة الى أن بعض البنوك فى بعض الدول تعطى عائدا وان كان منخفضا لأصحاب الحسابات الجارية كنوع من التشجيع لزيادة الايداع ترقبا للفوائد المتوقعة وراء الزيادة فى رصيد الحسابات الجارية •

ويرجع ذلك الى أن أصحاب الحسابات الجارية ( الودائع الجارية ) عندما يفتحون حسابات لهم بمبالغ معينة لا يسحبون هذه المبالغ مرة واحدة • واذا ما تصورنا عددا كبيرا من العملاء تتغير معاملاتهم والمبالغ التى يودعونها ويسحبونها ، فان جزءا ما من مجموع قيمة الودائع الجارية يبقى طوال العام دون سحب • ومعنى هذا أن البنك يمكنه الاستفادة من المبالغ المتبقية لديه والتى لا تتطلبها حاجة أو سحب العملاء • ويستطيع البنك اقراضها بشئ من الحذر بحيث يوزع هذه الأموال على أنواع مختلفة من الاستثمارات المالية من ناحية السيولة والأجل •

واذا ما تصورنا أن أفراد المجتمع يتعاملون مع عديد من البنوك ، فاذا حصل العميل على أى قرض من بنك ما ، فانه

يضعه كوديعة جارية فى نفس البنك أو فى بنك آخر • فإذا ما وضعه فى بنك آخر ، فإنه بذلك زاد من قدرة البنك الآخر على الائتمان أى على الاقتراض حيث سيقوم هذا البنك باحتجاز جزء من هذه الوديعة كاحتياطي لسحب عميله ، ويستطيع أن يستفيد بالجزء الباقي باقتراضه لعميل آخر • وإذا ما قام العميل الآخر بوضع قرضه كوديعة ( حساب جارى ) لدى بنك ثالث لاستطاع البنك الثالث بعد احتجاز جزء منها لسحب عميله التصرف بالباقي الذى يمكن أن يكون وديعة لعميل ثالث • • وهكذا •

وإذا فرضنا أن الأفراد يوسطون البنوك فى كل معاملاتهم المالية ، مع وجود عدد كبير من البنوك فإن القطاع المصرفي أى البنوك مجتمعة تستطيع أن تصدر نقود ودائع أضعاف حجم الودائع الأصلية يعتمد ذلك على نسبة الاحتياطي أى النسبة التى يراها البنك المركزى مناسبة للاحتفاظ بها لسحب العملاء ، ويمكن ادراك هذه العملية بالمثال التالى :

دعنا نفترض أن شخصا أودع ١٠٠٠ ( ألف جنيه ) فى أحد البنوك ( حساب جارى ) ، وأن نسبة الاحتياطي المقررة ٢٠٪ ، فإن البنك سيقوم باحتجاز مبلغ ٢٠٠ جنيه لسحب العميل ، فى حينه أنه يمكنه التصرف فى مبلغ ٨٠٠ جنيه الأخرى • فإذا ما أقرضه الى أحد عملائه ، والذي قام بإيداعه لدى بنك آخر • فإن هذا البنك الآخر سوف يحتجز ١٦٠ جنيهها لسحب عميله ،

وبالتالى يمكنه اقراض مبلغ ٦٤٠ جنيها ، والتي بدورها ستودع كحساب جارى فى بنك ثالث يحجز منها مبلغ ١٢٨ جنية ( خمس الوديعة ) لمواجهة سحب العميل ، ويقرض مبلغ ٥١٢ جنيها الباقية لتظهر وديعة جديدة فى بنك رابع .

وعند هذا الحد بلغت قيمة الودائع ١٠٠٠ + ٨٠٠ + ٦٤٠ + ٥١٢ = ٢٩٥٢ جنيها أى ما يقرب من ثلاث مرات قيمة الوديعة الأصلية . وبلغت قيمة القروض أو الودائع المشتقة ( نقود الودائع ) ١٩٥٢ جنيها أى ما يقرب من ضعف الوديعة الأصلية .

واذا استمرت حلقات الايداع حتى قاربت الوديعة الأخيرة الى الصفر ، لوجدنا أن حجم الودائع سيصل الى نحو ٥٠٠٠ جنية أى خمسة أضعاف الوديعة الأصلية وأن حجم الودائع المشتقة يصل الى أربعة أضعاف حجم الوديعة الأصلية .

ويترتب على ما سبق أن انخفاض نسبة الاحتياطى تساعد على زيادة امكانية البنوك فى اشتقاق نقود الودائع والعكس بالعكس ، كما تقل هذه الامكانية فى حالة رفع نسبة الاحتياطى أو فى حالة عدم اكتمال حلقات الايداع والاقراض .

أى أن البنوك الاسلامية تختلف فى طبيعتها عن البنوك التجارية ، حيث هى فى الأصل بنوك استثمارية تعمل كشريك بعمله وإدارته ( مضارب ) لأصحاب الودائع الاستثمارية كما قد

تعمل أيضا كرب مال بجزء من حقوق الملكية — حقوق المساهمين على رأس المال والاحتياطيات والأرباح المرحلة — وان كانت تقوم بفتح حسابات جارية لعملائها الا أن ذلك لا يمثل نشاطها الرئيسي ، وذلك فضلا عن تقديم الخدمات المصرفية الأخرى فى اطار أحكام الشريعة الاسلامية •

وحيث ان البنوك الاسلامية لا تقدم قروضا مقابل سعر فائدة كالبنك التجارى ، بل تدخل شريكا بطريق أو بآخر فى استثمار الحسابات الاستثمارية اديها • وعلى هذا فان المشاركات التى يشارك بها البنك لا تنتقل كودائع لدى بنك آخر ، بل ترصد لدى البنك لحساب المشاركة يصرف منها حسب الاتفاق مع العميل • هذا من جهة أما من الجهة الأخرى فلا يضمن البنك الاسلامى — كالبنك التجارى — استرداد مقدار مشاركته ، أو مشاركة العميل ، ولا يستطيع أن يحدد مقدار الربح فيها مقدما ولكنها توقعات مبنية على دراسة طبيعة عملية المشاركة ذاتها أو غيرها من أساليب توظيف الأموال الجائزة شرعا • وكذلك فان تحديد أجل الاسترداد يتراوح تبعا للاتفاق حسب نوع المشاركة عادية أو متناقصة تنتهى بالتمليك ، وآجال بيع المرابحة ، وأساليب المضاربات من مضاربة مطلقة أى عامة أو مضاربة مقيدة أى خاصة ، كما يتراوح تبعا لامكانية العميل ، وطبيعة العملية الاستثمارية ، ودور البنك كمضارب فقط، أو رب مال فقط ، أو مضارب ورب مال معا •

وقد تتوافر لدى البنك الاسلامى بعض السيولة حسب نشاط ومدى مضاربته ومشاركاته وآجالها • فمنها ما قد يظهر نتيجة لعقد مضاربات ومشاركات متباينة لا يتم سحبها بالكامل فى وقت محدد ، وما يرد اليه من عوائد حسابات استثمار يرى أصحابها اضافتها لحسابات ايداعاتهم الاستثمارية ، بالاضافة الى السيولة التى يمكن أن تتوافر فى الحسابات الجارية لديه •

وهنا تجب التفرقة بين مصادر الأموال السائلة لدى البنك الاسلامى من حيث الملكية ومن ثم وظيفة البنك الأساسية تجاهها • فإذا كانت السيولة مصدرها أموال المستثمرين — العملاء — فإن البنك يعمل فيها كمضارب أى شريك بعمله وإدارته ، وفى حالة توظيفها ومعها جزء من أموال المساهمين فإن عائد الاستثمار يوزع بحسب رؤوس الأموال المتاحة للاستثمار بين العملاء أصحاب حسابات الاستثمار وبين أصحاب الملكية — مالكي أسهم البنك ، سواء أكان هذا العائد موجبا أو ساليا حسب القاعدة الشرعية « الغنم بالغرم » وذلك بعد خصم حصة البنك كمضارب فى حالة الربح • أما فى حالة الخسارة فإن البنك كمضارب لا يحصل على عائد ويتمثل نصيبه من الخسارة فى ضياع جهده وعمله دون مقابل • ويتحمل أصحاب حسابات الاستثمار الخسارة كأرباب المال ما لم يكن البنك كمضارب مخالفا لشروط المضاربة أو أصول الإدارة الاقتصادية السليمة أو مقصرا •

أما فى حالة وجود سيولة فى الحساب الجارى فان البنك الاسلامى ضامن وملزم برد هذه الأموال كوديعة لديه لأصحابها فى حالة طلبها ويد البنك عليها هى يد الأمين ، وهم أصلاً لم يوكلوه أو يفوضونه فى استثمار الرصيد السائل منها ، وبالتالي فان استثمارها يصاحبه مخاطرة المكسب والخسارة . ومثل هذا الموقف يختلف عن البنك التجارى ، حيث يمكنه الاقراض بفائدة وبضمانات مؤكدة أو شبه مؤكدة تقلل من قدر المخاطرة الى حد كبير وتضمن له أرباحاً يحققها من وراء ذلك . وإذا أقبل البنك الإسلامى على استثمار الرصيد السائل من الحسابات الجارية لديه فانه فى حالة الخسارة لا بد وأن يرجع بها على حقوق أصحاب الملكية أى المساهمين . أما اذا حقق ربحاً فهو لهم . وذلك على أساس القاعدة الشرعية فى حديث رسول الله ﷺ «الخراج بالضمان» .

وقد يعترض البعض فى أن تحقيق ربح من وراء استثمار الرصيد السائل فى الحسابات الجارية لدى البنك الإسلامى يؤدى الى تكوين ثروة من أموال الغير ، ولكن يرد على ذلك بأن البنك يضمن تسديدها فى حالة طلبها من جهة ، ويتحمل الخسارة التى قد تنشأ عن هذا الاستثمار من جهة أخرى فى إطار الغنم بالغرم والكسب بالخسارة وليس فى إطار نظام الفائدة الثابتة المحددة مقدماً والمنسوبة الى رأس المال .

ومع انتشار البنوك الإسلامية ، واقبال الأفراد على



الاحتفاظ بحسابات جارية لديها ، يتوافر لدى هذه البنوك  
رصيد متزايد من السيولة ، فاذا ما قام البنك المركزى فى الدولة  
الاسلامية بضمان استثمارات هذا الرصيد،فانه يحق له المشاركة  
فى أرباحها بحصة ستكون من نصيب الدولة ، وبالتالي يقل  
الاتجاه نحو التراكمات الرأسمالية لدى تلك البنوك ، ولا يكون  
المال دولة بين الأغنياء ، مصداقا لقوله تعالى : « كى لا يكون  
دولة بين الأغنياء منكم » الآية ( الحشر : ٧ ) •

ومن المتصور أن يكون دور البنوك الاسلامية أو النظام  
المصرفى الاسلامى محدودا فى خلق واشتقاق نقود الودائع ،  
حيث ان الركيزة الأساسية فى خلق هذه النقود هى الاقتراض •  
والبنوك الاسلامية لا تقدم قروضا بالمفهوم السائد الذى يمكن  
من وضعها كودائع أو ايداعات فى بنوك أخرى ، بل ان سبيلها  
هو عقد مشاركات ومضاربات ، غير أن حصول العميل المضارب  
الثانى فى بعض الحالات على قدر من هذه الحسابات لوضعها  
كحساب جارى — وديعة — فى بنك آخر ، وكذلك العميل  
المضارب الثالث ، ثم المضارب الرابع وهكذا ، فقد تؤدى هذه  
الدورات للمضاربة • وان كانت تختلف عن دورات القروض —  
الى بروز ظاهرة توالد واشتقاق نقود الودائع فى العمل  
المصرفى الاسلامى بكمية محدودة • كما أن عمليات تقليب البنوك  
الاسلامية للأموال بالمعاوضة بالشراء والبيع طلبا للربح قد يؤدى  
فى بعض الحالات الى فتح حسابات جارية قد تسهم بقدر  
محدود فى خلق واشتقاق نقود الودائع • وقد يلعب تقليب بعض

الأموال فى البنوك الاسلامىة بدون معاوضة كالقروض الحسنه والسحب على المكشوف، دورا محدودا جدا فى اشتقاق نقود الودائع . وهذا اتجاه مما لا شك حميد حيث يقلل من دور البنوك فى المبالغة فى الاتجاهات التضخمىة والانكماشىة ، كما يتضح فى ممارستها فى ظل الأنظمة الاقتصاىة المعاصرة .

وتشير بعض الدراسات المستحدثة الى دور البنوك الاسلامىة فى اشتقاق النقود المصرفىة — نقود الودائع — فقد تعرضت الباحثة د . كوثر عبد الفتاح الأبحى <sup>(١٨)</sup> الى « وظيفة خلق الائتمان — النقود المصرفىة — التى تتميز بها البنوك التجارىة بصفة خاصة ، وأنه يمكن للمصارف الاسلامىة أن تقوم بها مجتمعة أيضا من خلال استثمار الأموال على شكل مضاربات ومشاركات فى صورة نقدىة أو فى صورة شيكات مع تطور بيئة السوق المالىة واتساع نظام المصارف الاسلامىة » .

وانتهت الباحثة الى أن « تقديم الأموال للاستثمار بما يزيد على قدرة المصرف الفعلىة — أو ما يسمى بخلق الائتمان والنقود المصرفىة — هو عمل لا يخالف الشرىة الاسلامىة ، ويمكن القيام به باستخدام الودائع التى يضمناها المصرف — الودائع الجارىة — ويتحمل الخسارة التى يمكن أن تقع

---

(١٨) رسالة دكتوراه فى « الاطار العلمى والمحاسبى والضربى لمصارف الاسلامىة » مقدمة من كلية التجارة — جامعة القاهرة ١٤٠١ هـ ( ١٩٨١ م ) غير منشورة ص ١٥٢ وما بعدها .

تطبيقاً للمفهوم الإسلامى فى الحديث الشريف « الخراج بالضمآن » الذى روى عن السيدة عائشة رضى الله عنها • •  
كما ناقش الدكتور ميم • عمر شبرا (١٩) فى البحث المقدم منه الى المؤتمر الدولى عن البنوك الإسلامية المنعقد فى المدة من ١٥ - ١٧ ديسمبر ١٩٨٠ بمدينة دكا • بنجلاديش فى موضوع « الإطار الإسلامى للنقود والبنوك » النقود المصرفية - - نقود الودائع - فى النظام المصرفى الإسلامى ، مبينا أن النقود المصرفية - - نقود الودائع - تشكل الغالبية العظمى من حجم وسائط الدفع - البنكنوت والودائع •

ولما كانت قوة اصدار أوراق النقد - البنكنوت - يمارسها البنك المركزى أو مؤسسة النقد ، أما قوة اشتقاق - خالق - نقود الودائع فتمارسها البنوك التجارية مجتمعة فى ظل بعض الضوابط والرقابة غير المباشرة للبنك المركزى •

ولما كان اجمالى الودائع يتكون من « ودائع ابتدائية » - أى ودائع من النقود الورقية القانونية - وهى التى تتيح الاحتياطات النقدية التى يحتفظ بها فى صورة نقود أو ودائع

---

(١٩) كتاب مبادئ غنى البنوك الإسلامية  
Dr. Umer Chapra , Thoughtson Islamic Banking .

الناشر - مكتب البحوث الاقتصادية الإسلامية دكا - منجلادش -

١٩٨٢  
Islamic Economics Research Bureau, Dacca, Bangladesh,  
1982.

فى البنك المركزى ، وودائع مشتقة تنشأ من عملية توسيع  
وخلق الائتمان التى تمارسها البنوك التجارية مجتمعة ، فان الأمر  
يقتضى — ومن وجهة نظر الباحث — تخفيض قوة البنوك من  
حيث من لهم حق الاستفادة وجنى عائد توظيف نقود الودائع  
— النقود المصرفية •

وقد تكون البنوك مملوكة للقطاع الخاص ، وقد تكون  
مؤسسة مملوكة للدولة • فاذا كانت مملوكة للدولة فان جملة العائد  
الصافى من توظيف الودائع المشتقة وخلق نقود الودائع سيؤول  
الى الخزانة العامة •

أما اذا كانت البنوك التجارية ملكية خاصة للقطاع الخاص  
فان ذاك الباحث يقترح :

١ — تحديد التعامل واقتسام الربح بين البنك المركزى ،  
والبنوك الخاصة فى الجهاز المصرفى الاسلامى فى اطار المضاربة  
الشرعية بحصة شائعة معلومة من صافى الربح تحصل عليها  
البنوك الخاصة وفقا لما يتفق عليه الطرفان •

٢ — تستخدم الدولة صافى العائد بعد خصم حصة  
المضارب ، وتوجهها الى المشروعات ذات الخير العام وعلى الأخص  
فى مجال التنمية الاجتماعية للفقراء واليتامى والمساكين حتى  
لا يكون المال دولة بين الأغنياء مصداقا لقوله تعالى :  
« كى لا يكون دولة بين الأغنياء منكم » الآية ( الحشر : ٧ ) •

\* \* \*

## ● المضاربة بضوابطها الشرعية :

المضاربة هي من أهم الأنشطة الرئيسية للبنوك الإسلامية .  
والمضاربة الشرعية هي شركة بمال من جانب رب المال وعمل من جانب آخر هو جانب المضارب - الشريك بعمله وإدارته .

والمضاربة ابتداء ايداع مال نقدي أمانة ، فإذا تصرف المضارب في المال فوكيل ، وإذا ربح فشريك ومن المعروف ومن المقرر أن البنوك الإسلامية تقوم بدور المضارب - الشريك بعمله - في توظيف أموال أصحاب حسابات الاستثمار المودعة لديه في مضاربات محددة المدة ، أو مضاربات غير محددة المدة ، مقابل حصة شائعة معلومة من الربح ومعلنة مسبقا . كما يقوم بتوظيف الحسابات الجارية لديه - الودائع الجارية تحت الطلب - بعد الاحتفاظ بالاحتياطي النقدي اللازم - بأساليب توظيف قصير الأجل تتفق مع أحكام الشريعة الإسلامية منها أسلوب المضاربة الشرعية .

وبالطبع قد يقوم البنك الإسلامي بتوظيف جزء من الأيداعات لديه مباشرة ، سواء أكانت ايداعات في حسابات جارية أو ايداعات في حسابات استثمار ( وودائع استثمارية ) أو يقوم - بعد الاحتفاظ بالاحتياطي النقدي اللازم - بدفع باقى أموال أصحاب حسابات الاستثمار - أو جزءا منها مضاربة الى شخص أو أشخاص آخرين .

ويعتبر البنك في هذه الحالة المضارب الأول ويكون الغير الذي دفع له البنك مال المضاربة أو جزءاً منه — باذن أصحاب حسابات الايداعات — هو المضارب الثاني \* وقد يقوم المضارب الثاني بدفع مال المضاربة أو جزءاً منه الى شخص ثالث يكون هو المضارب الثالث ، وقد يدفع هذا المضارب الثالث مال المضاربة أو جزءاً منه الى شخص رابع يكون هو المضارب الرابع وهكذا تتوالى دورات المضاربة ويتعدد المضاربون ومن المقرر أن للمضارب أن يضارب مال المضاربة الآخر باذن رب المال صريحاً أو بقوله له : اعمل برأيك كما قال الفقهاء (٢٠) .

### توزيع عائد المضاربة بين المضاربين في دورات المضاربة :

**الحالة الأولى :** وان أذن رب المال للمضارب بالدفع الى آخر بالمضاربة ، فضارب المضارب مقابل حصة قدرها ثلث الربح مثلاً ، وكان رب المال قد قال للمضارب : الربح بيننا نصفان فعمل الثاني وربح فنصف الربح جعل للثاني ثلثه فينصرف ذلك الى نصيبه ، لأنه لا يقدر أن ينقص من نصيب رب المال شيئاً فيبقى للأول السدس ، ويطيب ذلك لكليهما لأن رب المال يستحقه بالمال وهما بالعمل ، بمعنى أنه اذا فرضنا أن الربح المقابل للتوزيع ١٠٠ جنيهاً مصرياً والربح مناصفة بين رب المال والمضارب الأول فيكون نصيب رب المال النصف أي ٥٠ جنيهاً ، فإذا ضارب

---

(٢٠) البنوك الإسلامية — د \* شوقي اسماعيل شحاتة —

دار الشروق — جدة ١٩٧٦ .



المضارب الأول مقابل حصة قدرها ثلث الربح مثلا ، يكون نصيبه  $\frac{1}{3}$  جنيها ( ثلث النصف ) ونصيب المضارب الثاني  $\frac{2}{3}$  جنيها ( ثلثي النصف ) •

**الحالة الثانية :** وان دفع المضارب الأول للثاني بالنصف والمسألة بحالها فنصف الربح لرب المال ونصيفه الثاني أى للمضارب الثاني ولا شيء للأول ، بمعنى أن نصيب رب المال من الربح النصف أى • ٥ جنيها ، ونصيب المضارب الأول لا شيء ، ونصيب المضارب الثاني النصف أى • ٥ جنيها •

**الحالة الثالثة :** وان كان قيل له : ما ربحت بيننا نصفان فدفع المضارب الآخر مضاربة بالثلث فعمل الثاني وربح فلكل منهم أى لكل من المالك والمضارب الأول والثاني ثلث الربح ، بمعنى أن نصيب رب المال من الربح الثلث أى  $\frac{1}{3}$  جنيها ونصيب المضارب الأول الثلث أى  $\frac{1}{3}$  جنيها ، ونصيب المضارب الثاني الثلث أى  $\frac{1}{3}$  جنيها •

**الحالة الرابعة :** وان دفع المضارب الآخر مضاربة بالنصف ففى هذه الصورة فلثاني نصف الربح ولكل من المضارب الأول ورب المال ربع الربح لأن الأول شرط للثاني نصف الربح وذلك مفوض اليه من جهة رب المال فيستحقه ، وقد جعل رب المال لنفسه نصف ما ربح الأول ولم يربح الأول الا النصف فيكون بينهما ، بمعنى أن نصيب رب المال من الربح الربع أى ٢٥ جنيها ،

ونصيب المضارب الأول الربع أى ٢٥ جنيها ونصيب المضارب  
الثانى النصف أى ٥٠ جنيها مصريا •

\* \* \*

## ● الخلاصة :

### ١ - النظام النقدي المعدنى قبل وبعد الاسلام :

لم يكن للعرب فى الجاهلية نقودا مضروبة باسمهم بل  
كانوا يعتمدون فى تعاملهم على نقود الروم وفارس يردونها فى  
معاملتهم الى الوزن •

وبعد أن أشرقت على العالم شمس الاسلام برز السبب  
الوجود العالمى النظام النقدي المعدنى وسيطا للمبادلة مكتمل  
الجوانب من وحدة نقدية حسابية شرعية هى الدينار الشرعى  
والدرهم الشرعى معلومى المقدار ، ونسبة قانونية محددة بين  
الدينار الشرعى والدرهم الشرعى ذلك أن الدولة الاسلامية كانت  
تسير فى جملتها على نظام المعدنين •

ولم تكن الوحدة النقدية الشرعية - وان كانت محددة  
تحديدا معلوما موجودة بالفعل أى مسكوكة الى زمن عبد الملك  
ابن مروان الذى شخض مقدارهما وعينهما فى الخارج كما فى الذهب  
ونقش عليها السكة باسمه وتاريخه اثر الشهادتين الايمانيتين •  
واكتسب الدينار العزبى هبة وسمة خارج نطاق الدولة  
الاسلامية • ومنذ القرن الثامن حتى الحادى عشر يدلنا التاريخ

على أن أوروبا الغربية لم تسك عملات ذهبية وبقي الدينار الذهبى العربى والوحدة النقدية البيزنطية « الصولد » يتمتعان بمركزهما الدولى وسمعتهما فى المعاملات الخارجية (٢٢) .

## ٢ - النقود الورقية فى الاقتصاد الإسلامى كنقود ائتمانية:

تكلم الفقهاء المعاصرون فى أوراق النقد - النقود الورقية - قبل الخروج على قاعدة الذهب على أن فيها أربعة أقوال :

**الأول :** أنها تعتبر كمستندات ديون على شخص معنوى فى ملاءة ويسار .

**الثانى :** أنها وإن كانت ديناً إلا أنه نوع آخر مستحدث لا ينطبق عليه حقيقة الدين وشروطه المعروفة عند الفقهاء .

**الثالث :** أنها كمستندات ودائع محفوظة فى خزائن الأمناء جعل التعامل بها طريقاً للتعامل بالبدل المحفوظ بالمصارف .

**الرابع :** أنها تعتبر باعتبار قيمتها الوضعية، واعتبار جهة إصدار الحكومة لها ، واعتبار الملة لها أثماناً رائجة ، فكانت كالنقدين من الذهب والفضة ولها وظيفة الثمنية ولو لم تكن خلقية .

أما بعد الخروج على قاعدة الذهب فانهم يرون أن النقود الورقية - البنكنوت - لا ننظر إليها من حيث منزلتها الخلقية

---

(٢١) النقود والبنوك - د . محمد يحيى عويس - الناشر دار أسامة للطبع والنشر ١٩٧٧ ص ٨ وما بعدها .

بل من حيث قيمتها الوضعية وهو ما يعبر عنه بحكم القانون ،  
وقبول الأفراد التعامل بها ، ويتحفظون على أن قيمة النقود  
الورقية في الحقيقة هي بما تعادله من الذهب كنقد خلقى ولذلك  
يطلق بعض الفقهاء على النقود السلعية من الذهب والفضة: النقود  
المطلقة ، ويطلقون على النقود الورقية : النقود المقيدة .

وفى رأينا أن النقود الورقية في الاقتصاد الاسلامى  
أصبحت بعد التطور التاريخى للنقود السلعية ، وبعد الخروج  
على قاعدة الذهب نقودا ائتمانية فى اطار التخريج الفقهي الذى  
تكلم به الفقهاء فى القولين الأول والثانى المشار اليهما .

### ٣ - الشريعة الاسلامية والائتمان النقدى :

للاسلام فلسفته الخاصة ونظامه الذى انفرد به فمع أنه  
جوز القرض الحسن ووعده بالثواب عليه ، وأنه فى حد ذاته  
مستحب شرعا لما فيه من فك كربة ، وإقالة عثرة فانه حث على  
ألا يستدين المسلم الا فى حدود الضرورة ، وحث على كتابة  
الدين ، وأباح الاستيثاق بكفيل يضمن المدين ، أو بضمانات  
عينية .

والاسلام يدعو المسلم الى المحافظة على سلامة أموال  
الغير والى الوفاء بما عليه من الالتزامات المالية بالاستقراض فى  
حدود مقدرته على سداد القرض فى المستقبل وفى مواعيده  
سواء أكان شخصا طبيعيا أم شخصا معنويا كيبت مال المسلمين .

قال صلوات الله وسلامه عليه : « أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم فمن مات وعليه دين فعلى قضاؤه » وقال عليه الصلاة والسلام : « من ترك مالا فلورثته ، ومن ترك ديناً فالى الله ورسوله » .

وبذلك فان الشريعة الاسلامية قد أرست دعائم الائتمان والثقة فى المعاملات قوية سليمة متينة ، نافعة ، مهذبة ومطهرة من الربا وشروره وآثامه .

وفتح الاعتماد — وقبل السحب — يعتبر وعدا بالقرض .

وفتح الاعتماد المستندى — كوسيلة لتنفيذ الوفاء بالثمن وتسهيل المعاملات ودون أن يصاحبه أى تسهيلات ائتمانية بفوائد صريحة أو مقنعة فى صورة زيادة نسبة العمولة أو الأجر مما يخفى فائدة مستترة — جائز شرعا فى اطار الوكالة ، أو الحوالة ، أو الضمان .

وفى الحوالة فان الأحناف يرون صحة الحوالة ولو لم يكن المحال عليه ديناً ويشترطون لصحة الحوالة رضا المدين .

أما موضوع السحب على المكشوف فقد ناقشه مؤتمر المصرف الاسلامى المنعقد بدبى ١٣٩٩هـ — ١٩٨١ م وأوصى المؤتمر « بأنه يرى أن هذا التعامل جائز شرعا ولا يوجد مأخذ عليه بل هو نوع من القرض الحسن الذى تستحسنه الشريعة الاسلامية لمن يحتاجون اليه » .

وترتكز سياسة التوظيف فى الاقتصاد الاسلامى طلباً للربح على أساس الغنم بالغرم فى اطار الشركة بين الأطراف المعنية لا القروض ، مما يشكل بلا شك نقطة تحول فى العمل المصرفى ينحصر بها دور البنوك والمؤسسات المالية كوسيط مالى فى سوق المال يستهدف بصفة أساسية من خلال الاقتراض والاقتراض الاستفادة من فرق سعر الفائدة الربوية وأكل المزيد من الربا بدون معاوضة •

وفى اطار هذه الاستراتيجية يتقلص دور القروض كأهم مصادر الأموال الخارجية فى هياكل التمويل فى النشاط التجارى والاقتصادى والاستثمارات التى تستهدف تحقيق الربح • ويتعاظم دور الممول المشارك بماله ، والمضارب — الشريك بعمله وإدارته — حيث يقتسم الطرفان العائد بينهما بحصة شائعة معلومة ومعلنة مسبقاً من الربح فى اطار الملكية والمشاركة والاعتماد الذاتى على النفس وعلى الموارد المتاحة وفقاً لهذا الاطار وليس فى اطار الدائنية والمديونية الداخلية والخارجية • وغنى عن البيان أن دور الممول المشارك ، أو الشريك المضارب يختلف عن دور الشريك الكامل أو المساهم •

ويتعاظم فى مجال تمويل التنمية الاجتماعية والاستثمارات ذات العائد الاجتماعى دون العائد الاقتصادى دور القروض الحسنة — بلا فوائد — كما أنه لا مجال فى الموازنة العامة للدولة لتمويل الموازنة الاستثمارية وقطاع الأعمال من خلال القروض الحسنة •



#### ٤ - نقود الودائع والبنوك الإسلامية :

جواز قيام البنوك الإسلامية مجتمعة من خلال الإيداعات النقدية في الحسابات الجارية وما يؤدي إليه قيام البنوك الإسلامية بتقليب الأموال بالمعاوضة بالشراء والبيع من فتح حسابات جارية ، ومن خلال المشاركات ، ومن خلال دورات المضاربة الشرعية ودفع مال المضاربة من المضارب الأول إلى المضارب الثاني إلى مضارب ثالث وهكذا ، بالإضافة إلى عمليات المقرض الحسنة من اشتقاق نقود الودائع - النقود المصرفية - ولكن دور البنوك الإسلامية محدود وهو اتجاه مما لا شك حميد حيث يقل من دور البنوك في المبالغة في الاتجاهات التضخمية والانكماشية في ظل الأنشطة الاقتصادية المعاصرة .

#### ٥ - المضاربة بضوابطها الشرعية :

المضاربة من أهم الأنشطة الرئيسية للبنوك الإسلامية . وهي شركة بمال من جانب رب المال وعمل من جانب آخر هو جانب المضارب - الشريك بعمله وإدارته . ويمثل البنك بالنسبة لأموال أصحاب حسابات الاستثمار المضارب الأول ، وله بموافقة رب المال أن يدفعها أو جزءا منها إلى مضارب ثان ، وللمضارب الثاني أن يدفعها أو جزءا منها إلى ثالث ، وهكذا في دورات مضاربة مختلفة . وقد حددت الشريعة الإسلامية خصائص وأحكام وضوابط المضاربة .





## الفصل الرابع

### بيت المال ووظائفه التنفيذية في التطبيق الإسلامي

- بيت المال كمؤسسة مالية ومصرفية
- النظام المحاسبي والمستندى في بيت المال \*



## بيت المال ووظائفه النقدية فى التطبيق الاسلامى

من المعروف أن الدولة الاسلامية منذ نشأتها قد استكملت مقوماتها السياسية والادارية والمالية وأجهزتها الحضارية المتعددة فى فترة — كما يقال — تعد فى عمر التاريخ قصيرة • وقد يظن البعض أن الدولة الاسلامية لم تظهر الا فى عهد الخلفاء الراشدين ، والحقيقة أنها ظهرت مستكملة جميع مقوماتها فى عصر الرسول ﷺ • وكان اتساع رقعة الدولة العربية الاسلامية فى عهد الخليفة الثانى عمر بن الخطاب رضى الله عنه — نتيجة للفتوحات — مدعاة لاتخاذ ترتيبات ادارية ومالية ومحاسبية ومصرفية لمواجهة هذا التوسع الكبير ، ووضع عمر بن الخطاب رضى الله عنه أول ديوان فى الاسلام •

وقد قسمت الدولة — فى اطار لا مركزية الادارة — الى ثمان وحدات ادارية — ولايات — وكانت الولاية تتكون من وحدات ادارية أصغر حتى تصل الى القرية •



### ● بيت المال كمؤسسة مالية ومصرفية :

أما بيت المال فكان موجودا فى عصر الرسول ﷺ — واستخدم العمال والعاملين وفرض لهم الأجور والرواتب • ثم تنوعت الدواوين وفقا لما تقتضى به الحاجة وتدعو اليه المصلحة ،

كما صاحب ذلك انشاء الأجهزة الرقابية وكان مقر ديوان بيت المال العام في عاصمة الدولة ، وكان في كل ولاية بيت مال فرعى •  
وكان ديوان السلطة — كما ذكره الماوردي<sup>(١)</sup> — ينقسم الى أربعة أقسام :

- ١ — ديوان الجيش •
- ٢ — ديوان الأعمال<sup>(٢)</sup> •
- ٣ — ديوان العمال •
- ٤ — ديوان بيت المال •

وطبيعة بيت المال منذ نشأة الدولة الاسلامية أنه مؤسسه مالية ومصرفية في ضوء ما تحمله من خصائص وأهداف ووظائف وأدوات ، لها شخصية معنوية ، ولها وفقا لظروف البيئة والعصر قياساتها المالية والمصرفية والمحاسبية ، ونعرض بإيجاز الجانب التطبيقي لها •

حسبنا في تحديد مفهوم بيت المال في الدولة الاسلامية تعريف الفقهاء له بأنه « عبارة عن الجهة لا المكان ، وأن كل مال استحقه المسلمون ولم يتعين مالكة منهم فهو من حقوق

---

(١) الأحكام السلطانية للماوردي المتوفى سنة ٥٠٠ هـ ص ٢٠٣ وما بعدها — مطبعة الوطن بمصر سنة ١٢٩٨ هـ •  
(٢) الأعمال كثيرة منها أعمال متحصل الغلال والتقاوى ، وأعمال الاعتصار ، وأعمال المبيع ، وأعمال المبتاع — أى المشتريات — وأعمال الخدم ، والتأدييات •



بيت المال ، وكل حق وجب صرفه في مصالح المسلمين فهو حق على بيت المال » (٣) .

« ولو اجتمع على بيت المال حقان ضاق عنهما وكان أحدهما مصرفه مستحقا على وجه البذل والثاني مصرفه مستحق على وجه المصلحة والارفاق ، واتسع بيت المال لأحدهما فقط صرف فيما يصير منهما ديننا فيه ، فلو ضاق عن كل واحد منهما جاز لولى الأمر إذا خاف الفساد أن يقترض على بيت المال ما يصرفه في الديون دون الارتفاق ، وكان من حدث بعده من الولاية مأخوذا بقضائه إذا اتسع له بيت المال » .

وتفصيل ذلك كما يقول الماوردي أيضا :

« وفيما اختص ببيت المال من دخل وخرج فهو ان كل مال استحققه المسلمون ولم يتعين مالكة منهم فهو من حقوق بيت المال فإذا قبض صار بالقبض مضافا الى حقوق بيت المال سواء أدخل الى حرزه أو لم يدخل لأن بيت المال عبارة عن الجهة لا المكان ، وكل حق وجب صرفه في مصالح المسلمين فهو حق على بيت المال ، فإذا صرف في جهته صار مضافا الى الخراج من بيت المال سواء خرج من حرزه أو لم يخرج لأن ما صار الى عمال المسلمين أو خرج من أيديهم فحكم بيت المال جار عليه في دخوله اليه وخروجه » .

---

(٣) المرجع السابق .

ويقول « أما المستحق على بيت المال فضربان :

١ - أحدهما ما كان بيت المال فيه حرزا فاستحقاقه مقدر بالوجود فان كان المال موجودا فيه كان صرفه فى جهاته مستحقا وعدمه مسقط لاستحقاقه .

٢ - والضرب الثانى أن يكون بيت المال له مستحقا فهو على ضربين :

( أ ) أحدهما أن يكون مصرفه مستحقا على وجه البديل كأرزاق الجند وأثمان الكراع والسلاح فاستحقاقه غير معتبر بالوجود وهو من الحقوق اللازمة مع الوجود والعدم ، فان كان موجودا عجل دفعه كالديون مع اليسار وان كان معدوما وجب فيه الانظار كالديون مع الاعسار .

( ب ) والضرب الثانى أن يكون مصرفه مستحقا على وجه المصلحة والارفاق دون البديل فاستحقاقه معتبر بالوجود دون العدم فان كان موجودا فى بيت المال وجب فيه وسقط فرضه عن المسلمين وان كان معدوما سقط وجوبه عن بيت المال وكان ان عم ضرره من فروض الكفاية على كافة المسلمين حتى يقوم به منهم من فيه كفاية كالجهاد ، وان كان مما لا يعم ضرره كوعور طريق قريب يجد الناس طريقا غيره بعيدا أو انقطاع شرب يجد الناس غيره شربا غاذا سقط وجوبه عن بيت المال بالعدم سقط وجوبه عن الكافة لوجود البديل .

فلو اجتمع على بيت المال حقان ضاق عنهما واتسع لأحدهما  
صرف فيما يصير. منهما ديناً فيه فلو ضاق عن كل منهما جاز  
لولى الأمر إذا خاف الفساد أن يقترض على بيت المال ما يصرفه  
فى الديون دون الارتفاق وكان من حدث بعده من الولاية مأخوذاً  
بقضائه إذا اتسع له بيت المال » •

كما ذكر عن الشاطبى فى الاقتراض على بيت المال فى  
الأزمات :

« الاقتراض فى الأزمات إنما يكون حيث يرجى لبيت المال  
دخل ينتظر وأما إذا لم ينتظر شيء وضعفت وجوه الدخل بحيث  
لا يفي فلا بد من جريان حكم التوظيف » ويقول : ومن ملاحظة  
المصلحة العامة أنه إذا خلا بيت المال أو ارتفعت حاجات الجند  
وليس فيه ما يكفيهم فلامام أن يوظف على الأغنياء — أى  
يفرض من الضرائب — ما يراه كافياً لهم فى الحال الى أن يظهر  
مال فى بيت المال أو يكون فيه « ما يكفى » • فالشاطبى يضع  
قيداً على مبدأ الاقتراض على بيت المال ويشترط قدرة بيت المال  
على سداد القروض فى المستقبل فإذا كان لا يرجى ذلك فيتعين  
على الحاكم عدم الالتجاء الى الاقتراض ويجب فى هذه الحالة  
تمويل العجز بفرض ضرائب على الأغنياء •

### معالجة الفائض فى بيت المال وتكوين الاحتياطى العام :

وقد اختلف الفقهاء فى معالجة الفائض المالى فى بيت المال  
فى الفقه الإسلامى على قولين :

١ - يقول القاضى الماوردى (٤) : « وإذا فضلت حقوق بيت المال عن مصرفها نقدا اختلف الفقهاء فى فاضله ، فذهب أبو حنيفة الى أنه يدخر فى بيت المال لما ينوب المسلمين من حادث » .

٢ - وذهب الشافعى الى أنه يقبض على أموال من يقيم به صلاح المسلمين ولا يدخر لأن الضرائب تعين فرضها عليهم اذا حدثت .

### أغراض ديوان بيت المال :

ويحدثنا قدامة بن جعفر المتوفى سنة ٣٣٧هـ (٥) عن أغراض ديوان بيت المال فيقول : « هذا الديوان ينبغي أن يعزف غرضه ، فان علم ذلك دليل على الخال فيه والفرض فيه إنما هو محاسبة صاحب بيت المال على :

١ - ما يرد عليه من الأموال .

٢ - ويخرج من ذلك فى وجوه النفقات والإطلاقات .

وكان المتولى له جامعا للنظر فى الأمرين ومحاسبا على الأصول والنفقات » . كما يقول : « وما يحتاج الى تقوية هذا

---

(٤) المرجع السابق .

(٥) الخراج وصفة الكتابة - مخطوط - المنزلة الخامسة - الباب الثالث دار الكتب المصرية .

• الديوان لتصبح أعماله وتنظم أحواله ويستقيم ما يخرج منه  
أن يخرج كتب الحمل من جميع النواحي قبل اخراجها إلى  
دواوينها إليه ليثبت فيه ، وكذلك سائر الكتب النافذة إلى صاحب  
بيت المال من جميع الدواوين بما يؤمر بالطائفة به من الأموال ،  
ويكون لصاحب هذا الديوان علامة على الكتب والصكوك والاطلاقات  
— أى النفقات — ينفذها الوزير وخلفاؤه ويراعونها ويطالبون  
بها إذا لم يجدوها •

وان هذا الديوان إذا استوفيت أعماله كان مال الاستخراج  
بالحضرة والخمول من النواحي » •

• وكان وإلى كل ولاية يقوم بمباشرة جميع الإيرادات العامة  
والصرف منها فى المصارف المختلفة والنفقات الاستثمارية ويرسل  
ما يتبقى من الأموال إلى بيت المال العام فى عاصمة الدولة • هذا  
وقد أقامت الدولة بعد عصر الخلفاء الراشدين بعض المشروعات  
الاقتصادية كالمداين والطواحين والحمامات والفنادق وقامت  
بتأجيرها وكانت تعرف بالمستغلات وأنشئ لها ديوان خاص  
يسمى ديوان المستغلات •

• وكان بعض الخلفاء يهتمون بتفقد أوجه النفقات، ويروى أن  
أبا جعفر المشهور بالخليفة العباسى الثانى تفقد مرة الديوان فوجد  
المخزون من القراطيس — ورق الكتابة — كثيرا فسأه ذلك ،  
وطالب بيع الزائد عن الحاجة ، ولكنه عدل عن ذلك لخوفه من

قيام أحداث تمنع وصول القراطيس من مصر الى عاصمة الخلافة في بغداد<sup>(٦)</sup> وهو ما نعبر عنه بالمخزون الاستراتيجي .



### ● النظام المحاسبي والمستندى في بيت المال :

وقد كشفت دراسة أوراق البردى العربية<sup>(٧)</sup> أن المجموعة المستندية المستخدمة في بيت المال لتسجيل كافة العمليات من تحصيل للايرادات العامة وصرف النفقات العامة والحركة بين بيت المال العام وبيوت المال الفرعية في الولايات الاسلامية وفيما بينها وبين بعضها ، أنه قد استخدمت أدوات للمعاملات المالية والنقدية غير النقود المعدنية — الذهب والفضة — تشكل عملا مصرفيا ومن أهمها السفتجة والتحويلات والمقاصة على النحو التالي :

#### السفتجة

ذكر الخوارزمي لفظ « السفتجة » في كتابه « مفاتيح العلوم » ولم يعرفها واكتفى بقوله انها معروفة<sup>(٨)</sup> .

---

(٦) الوزراء والكتاب — الجهشيارى ص ١٣٨ — المتوفى سنة ٣٣١ هـ — ٩٤٢ م .

(٧) التنظيم المحاسبي للاموال العامة في الدول الاسلامية — رسالة الماجستير للدكتور محمود لاشين — مقدمة لكلية التجارة — جامعة الازهر ١٩٧٦ منشورة .

(٨) مفاتيح العلوم للخوارزمي المتوفى سنة ٣٨٧ هـ — طبع و تصحيح عثمان خليل ص ١٩٣ .



ولكن محقق الكتاب ذكر فى الهامش أن « السفتجة هى الحوالة التى تعطى من بنك على بنك آخر . . . وذلك أن يدفع صاحب المال ماله لبنك على أن يأخذه من بنك آخر . . . الخ » ولقد تضمنت أوراق البردى لفظ السفتجة كثيرا . والحقيقة أن السفتجة هى خطاب تذكر فيه قيمة معينة من المال قابل لأن يصرف فى أى مكان من عملاء وجهابذة<sup>(٩)</sup> الشخص الذى حرر السفتجة والنقود المذكورة فى السفتجة تدفع فى أى بلد وكان من السهل أن يحملها التاجر عبر الطريق الطويلة وهو آمن بل كانت أموال الجباية من الولايات ترسل الى العاصمة بهذه الوسيلة وهذا ما تؤكد الوثيقة رقم ٢٢٢ بسجل دار الكتب قطعة رقم ٢٤٦ طراز ٣٥٧ والتى ذكرها جروهمان وترجع الى القرن الثالث الهجرى (التاسع الميلادى) وتتضمن المرسل الى بيت المال من أقساط الضرائب (قسط أبيب) وهو عبارة عن دنانير وأجزاء الدنانير والباقى سفاتج » . ويعرف أ . جروهمان<sup>(١٠)</sup> السفتجة بأنها تساوى الشيك .

### التحويلات

وكانت التحويلات بين الدواوين معروفة وكان يعتد بالأحالة عند احتساب النفقة والإيراد .

---

(٩) الجهبذ هو الصرفى والجهابذة الصيارفة .

(١٠) أوراق البردى العربية بدار الكتب المصرية ترجمة د. حسن

ابراهيم حسن — القاهرة ١٩٦٧ جزء ٤ ص ٢٣١ .

.. والتحويل هو أن يحيل بيت المال شخصا له مرتب أو دين مستحق على بيت المال على جهة معينة ليصرف منها استحقاقه ، وبعد الصرف كان بيت المال يعتد لهذه الجهة بالمبالغ التي صرفتها لهذا الشخص .

والتحويلات التي تتم على جهة معينة كان يعتد بها وتقيد بمبالغها في الجانب الأيمن من الجريدة - الدفتر - وكان يطلق على هذه التحويلات « المجري » (١١) .

هذا وكانت الجرائد - الدفاتر - المستخدمة في ديوان بيت المال مسجلة بمعنى أن كل صفحة من صفحاتها كان يوضع عليها خاتم السلطان (١٢) .

### المقاصة

والمقاصة (١٣) هي أن يحبس من القابض لماله ما كان تلمظه (١٤) أو استلفه وربما يقاص من زرقه بحق بيت المال قبله من خراج أو نحوه فيجعل ما استلفه اخراجا له ووردا له .  
أي أن المقاصة عندئذ تلغى ما كان على العامل .

(١١) التنظيم المحاسبي للأموال العامة - د . محمود لاشين - ص ٣١٢ .

(١٢) المرجع السابق ص ٧٣ .

(١٣) المرجع السابق ص ٢١٩ .

(١٤) التلميذ أن يطلق لطائفة بعض أرزاقهم قبل الاستحقاق .

## حسابات بيت المال (١٥) :

تبدأ عملية التسجيل فى دفاتر بيت المال بدفتر يطلق عليه  
« تعليق اليومية » ويقول النويرى (١٦) : « أول ما يحتاج اليه  
كل مباشر أن يضع له تعليقا ليوميته ، ذكر فيه تازيخ اليوم  
والشهر من السنة الهلالية ، ويذكر فيه جميع ما يتجدد ويقع  
فى ذلك اليوم فى ديوانه من :

- ١ - محضر
- ٢ - مستخرج
- ٣ - مجرى
- ٤ - مبتاع ( مشتريات )
- ٥ - مباع
- ٦ - مصروف
- ٧ - ما يتجدد من زيادات فى الأجر والضمان
- ٨ - تقرير أجائر
- ٩ - ترتيب أرباب استحقاقات على جهات
- ١٠ - تنزيل من يستخدمه
- ١١ - صرف من يصرفه من أرباب الخدم
- ١٢ - غير ذلك

---

(١٥) كان العرب يقسمون الكتابة إلى أصلين رئيسيين : كتابة  
الإنشاء ، وكتابة الأموال .  
(١٦) نهاية الأرب فى فنون الأدب للنويرى - جزء ٨ من مؤلفه  
الكبير ، كتبه سنة ٧٢١ هـ (١٣٠٢م) بالقاهرة .

وحتى لا يخل بشيء مما وقع له فى مباشرته قل أو جل ،  
وهذا التعليق هو أصل المباشرة فمن ضبط اليوم انضبط ما بعده » •  
ويوضع لكل اسم ما يستحقه مشاهرة ومسانهة عينا ( أى  
نقدا ) وغلة أو غير ذلك ، ثم يشطب قبالة كل اسم ما قبضه  
مفصلا بتواريخه من جهة قبضه ليسهل عليه بذلك محاسبة  
كل نفر عند الاحتياج ، ولا بد لكل مباشر من جريدة على هذه  
المصفة تشتمل على الأصل والخصم •

### نظام دقيق لحفظ مستندات وسجلات الدواوين :

وكانت مستندات وسجلات الدواوين تحفظ بطريقة منظمة  
فى مكان معد لذلك ويعمل لذلك فهرست • وإذا تطلب الأمر  
استخراج مستند مضى عليه مدة طويلة فلا بد لاستخراجه  
من أمر كتابى يوقع عليه مسئول كبير فى الديوان •

ولقد أورد الصابى<sup>(١٧)</sup> قضية تفيد أن أحد المسئولين  
عن الديوان فى بغداد فى سنة ٢٩٨ هـ رفعت اليه مظلمة من أحد  
الرعايا وعند مثول الخصوم بين يديه تذكر أنه كان قد قضى فى  
مثل هذه القضية منذ ستة عشر عاما ، فكتب الى الديوان المختص  
باخراج ذلك المستند • قال الصابى : « جلس أبو الحسن  
ابن الفرات يوما للمظالم فى سنة ٢٩٨ هـ فتقدم اليه خصمان  
فى دكاكين بالكرخ وتأملهما فقال لأحدهما أرفعت اليه قضية فى

---

(١٧) تحفة الأمراء — ص ١٤٣ •

سنة ٢٩٨ هـ فى هذه الدكاكين • ثم رجع وقال له : سنك تصغر عن هذا • فقال الرجل : ذاك أبى • • فوقع أبو الحسن باخراج رقع القصاص والتوقيعات فى سنة ٢٩٨ هـ من الديوان •

### حساب الختمة — حساب العمليات النقدية :

وقال النويرى<sup>(١٨)</sup> : تعد الختمة على ما يرد الى بيت المال من العين — العمليات النقدية — من سائر الأموال ، وقد تعد عن شهر وقد تعد عن سنة وتسمى حينئذ الختمة الجامعة وطريقة اعداد الختمة أنه اذا مضت على المباشر مدة — وهو هنا الجهبذ — أى الصرفى — لا تتجاوز أحد عشر شهرا نظم حسابا سماه الكتاب فى مصالحهم : الختمة •

ونتصور فيما يلى نموذجا لحساب الختمة فى اطار ما ذكره النويرى وقد كانت أصول الأموال — الايرادات — تسجل فى يمينة الدفتر ، وتسجل المصروفات على يسار الدفتر •

---

(١٨) مرجع سابق •

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ختمه بمبلغ المستخرج والمجرى من أموال الجهات

لاستقبال أول المحرم وإلى آخر ذي الحجة عام ٠٠٠٠

بولاية ٠ ٠ ٠ ونظر ٠ ٠ ٠ ومشاركة ٠ ٠ ٠ واعداد ٠ ٠ ٠

أصول الأموال (الايرادات) خصوم الأموال (المضروفات)

١ ب الوارد من الجهة ٠٠٠

وتاريخه  
XXXXXXX (أ) التحويلات

الوارد من الجهة ٠٠٠ XXXX

وتاريخه  
XXXX (ب) المشتريات

٢ - المجرى : جهة ٠٠٠ مجرة

ثم المضاف  
(ج) المضروفات

(د) ٠ ٠ ٠ ٠ ٠ ٠ ٠ ٠

(أ) الخاضع المساق

(رصيد مرحل)  
XXXX (ب) أثمان المبيعات

XXXX (ج) قروض

XXXX (د) التحويلات

XXXX (هـ) ٠ ٠ ٠ ٠ ٠ ٠ ٠ ٠

الفذلكة

XXXX XXXX



كَمَا كَانَ يُعْتَدُ بِالإضافة إلى الختمة — حساب العمليات النقدية — حساب «التوالي» — الغلال — وكما يقول النويري: مضافا مخصصهما إلى آخره على نفس المنوال السابق .

وحساب المبيعات ، وحساب المشتريات ، وحساب الجوالي — الجزية — وكذلك يعد حساب الخدم والجنائيات والتأدييات — والخدم هي الأموال التي يدفعها الفلاحون نظير الضيافة . يقول النويري : « يذكر فيه الأسماء والمجرائم ، ويضيف إلى ذلك ما لعله انساق قبل تقرير هذا المال أو العمل الذي قبله ، ويفذلك عليه ، ويستخرج من عرضه بمقتضى ختم المدة ، ويعتد بما لعله رسم بالتشامخة به مما هو قرز ، ويسوق ما ينطرد بعد ذلك إلى الباقي » .

### عمل الارتفاع — الحساب الختامي :

ويعد عن كل سنة مالية كاملة هجرية عمل الارتفاع — وهو كما يقول النويري « العمل الجامع الشامل لكل عمل » . وهو بمثابة الحساب الختامي للديوان ، أو الولاية ، أو الدولة .

وكما يقول : وكان يلزم أعداد تقرير الارتفاع في كل سنة وهو الارتفاع بعينه إلا أنه لا يضيف فيه حاضلاً ولا باقياً ولا يفصل فيه الجوالي — الجزية — بالأسماء ، بل يعقد الجملة في صورة على ما يستحق من جهات الأصول والمضاف ، ويخصم

بالمرتب عليها عن سنة كاملة ، ويسوق الى خالص أو ناقص ليظهر  
بذلك ميزان تلك !جهة (١٩) .

وأما تقدير الايراد أو المصروف لكل ولاية أو اقليم فكان  
يسمى « العبرة » .

### التعامل على أساس معيار نقد بيت المال ووزنه :

وقد وردت كثيرا فى ايرادات — ايصالات — السداد وفى  
غيرها من أوراق البردى عبارة أن « الدفع بنقد بيت المال ووزنه »  
ويعلق أ . جروهمان (٢٠) على ذلك بقوله :

« تشير هذه الصيغة الشائعة الاستعمال الى هذه الحقيقة  
وهى أن تسديد قيمة هذه الايجارات لبيت المال انما كان يتم على  
أساس أن هذه الضرائب كانت تؤدى على أساس المعيار الرسمى  
لوزن العملة المودعة ببيت المال » . ومن مجموعة أوراق البردى  
نلاحظ أن قرّة بن شريك والى مصر قد سمح لعامل الضرائب بأخذ  
الجزية « على وزن بيت المال » كما أعطى هذه التعليمات الى  
المقسطال أو عامل اخراج الكورة — الاقليم — أو عمدة القرية .

على أن الصعاب الى كان يواجهها كبار موظفى بيت المال  
ومن يليهم من الموظفين من جراء استعمال العملة الزائفة فى دفع

---

(١٩) مرجع سابق — جزء ٨ ص ٢٧٥ — ٢٩٧ .

(٢٠) مرجع سابق جزء ٢ ص ٤٤ .

الضرائب لم تقف عند حد ، ومن ثم أصبحت مهمة الموظف الذى عرف فى صدر الفتح العربى جهبذ وزن العملة ومطالبة الناس بأداء ما عليهم من الضرائب على أساس هذا الوزن المقدر » •



## ● الخلاصة :

### ١ - بيت المال كمؤسسة مالية ومصرفية :

- بيت المال مؤسسة مالية ومصرفية وفقا لظروف البيئة •
- بيت المال مؤسسة مالية مركزية تتمثل فى بيت مال عام فى عاصمة الدولة الاسلامية وتوجد بيوت مال فرعية فى ولايات وأقاليم الدولة •
- بيت المال له الشخصية المعنوية القانونية والمحاسبية •

### ٢ - المعجز والفائض فى بيت المال :

- يجوز الاستقراض على بيت المال فى ظروف معينة وبشروط معينة •
- ويجوز عند الحنفية اذا فصلت حقوق بيت المال من مصرفها المستحق تكوين احتياطي عام بالفاضل - أى الفائض - لدعم المركز المالى لبيت المال •

### ٣ - أهداف التنظيم المحاسبى فى بيت المال :

- يستهدف التنظيم المحاسبى فى بيت المال تحقيق الأهداف

التالية وهي كما ذكرها الفقهاء تشكل اطار المحاسبة الحكومية  
فى الدولة الاسلامية :

- ( ا ) تسجيل ما يرد على بيت المال من الأموال والايرادات  
وما يخرج منها فى وجوه النفقات – الاطلاقات – مؤيدة  
بالمستندات الخارجية والداخلية التى تحفظ بطريقة منظمة  
ومفهرسة فى مكان معد لذلك ولا يستخرج أى مستند مضت عليه  
مدة طويلة الا بأمر كتابى موقع عليه من مسئول كبير •  
(ب) بسط حسابات جارية شخصية •  
(ج) تصوير حسابات ختامية سنوية •

#### ٤ - بيت المال والعمل المصرفى :

تشمل عمليات بيت المال بالاضافة الى الايرادات  
والمصروفات :

- ( ا ) منح القروض للمزارعين وغيرهم •  
(ب) شراء المستلزمات السلعية •  
(ج) المبيعات •  
( د ) الخدمات •  
وقد اتسعت وتطورت أدوات التعامل فى بيت المال لتشمل  
غدا النقود المعدنية أدوات أخرى من أهمها :  
( ا ) السفاتج أى الشيكات •  
(ب) التحويلات بين الدواوين ، وكان يعتد بالاحالة عند  
احتساب النفقة أو الايراد ، وكانت تسمى « المجرى » •

### (ج) المقاصة •

وكانت تتم بالحاسبة على أساس معيار عملة بيت المال ووزنه ، وكان يعرف من يتولاها بالجهاز أو الجهاز (الصرفى) •

### هـ - بيت المال ونقود الودائع - النقود المصرفية :

وبجوار الدينار الشرعى الذى احتل فى النظام النقدى المعدنى مكانا مرموقا فى التجارة الدولية ثابتا ومستقرا عرفت الدولة الاسلامية النقود المصرفية - بمفهوم نقود ودائع الحسابات الجارية - فى معاملات بيت المال العام وبيوت المال الفرعية ، وبين بعضها ، كأداة للتعامل دون أن يمر هذا النظام النقدى بمرحلة النقود الائتمانية الورقية - البنكنوت •







## الفصل الخامس

### الفكر الإسلامي وتغير قيمته النقود

- القيمة الداخلية للنقود
- القيمة الخارجية للنقود
- آراء الفقهاء في تغير قيمة النقود
- غلاء ورخص الفلوس



## الفكر الإسلامى وتغير قيمة النقود

### ● القيمة الداخلية للنقود :

... كانت النقود فى العصر الأول للإسلام كما بينا هى الدينار والدرهم ، وقدرت قيمة الدينار على خمس أنه يساوى عشرين قيراطا من الذهب الخالص ، والبقيراط خمس شغيرات ، أى أن الدينار كان يساوى مائة حبة شعير من الذهب الخالص ، أما الدراهم فكانت مختلفة حتى زمن النبى ﷺ وزمن أبى بكر وعمر رضى الله عنهما ، فبعضها كان عشرين قيراطا من الفضة الخالص (مثل الدينار) ، وبعضها كان اثني عشر قيراطا (ثلاثة أخماس الدينار) وبعضها كان عشرة قيراط (نصف الدينار) فوقعت المتنازع حتى بالإيفاء والاستيفاء فى زمن عمر رضى الله عنه ، فأخذ من كل نوع من الأنواع الثلاثة درهما وخالطهم وقسمهم إلى ثلاثة دراهم متساوية فخرج كل درهم أربعة عشر قيراطا ، وبقي العمل عليه فى كل شيء (١) أى أن الدرهم كان يساوى سبعة أعشار الدينار ، مع ملاحظة أن الذهب والفضة لم تختلف قوتها الشرائية فى ذلك الوقت (٢) .

(١) ابن نجيم ، البحر الرائق — مرجع سابق ، ج ٢ ، ص ٢٢٧ .

(٢) يراجع فى هذا :

(أ) د. شوقي أبى ماعيل شجاعة — مجانبية زكاة المال علما وعاملا — مكتبة الأنجلو المصرية ، سنة ١٩٧٠ ، صفحة ١٩٣ .

ثم ظهرت فى العصور التالية أنواع أخرى من النقود ، كان منها النقود المغشوشة أى التى خلط فيها الذهب أو الفضة بغيرهما من المعادن ، والنقود الناقصة الوزن • وحاصل مذهب مالك فى هذه النقود : « انها ان راجت رواج الكاملة ، بحيث لا يحطها الغش أو النقص عن قيمة الكاملة ، ولا عن اطلاق اسم الدراهم والدنانير عليها فهى فى حكم الخالصة الكاملة ، وان لم ترج رواج الكاملة ، حسب فى المغشوش خالصة على تقدير التصفية — واعتبر فى النقص التكميل ، فاذا كانت العشرون ينقصها انما تروج رواج تسعة عشر تكون قيمتها تسعة عشر ، ويغفر اليسير » • وحاصل مذهب الأحناف فيها : « انه اذا كان الغالب عليها الفضة فهى فى حكم الفضة ، والا فهى سلعة ، وحد الغلبة أن يزيد على النصف » (٣) •

ثم ظهر نوع آخر من النقود ، وهو الفلوس ، ويقصد بها تلك العملة المتخذة من المعادن غير الذهب أو الفضة ، ويلحق بها النقود الورقية ، وخلاصة رأى الفقهاء فيها : « انها ان راجت رواج الأثمان فهى ثمن ، والا فهى سلعة » (٤) •

---

= (ب) د • ابراهيم نؤاد أحمد على ، مرجع سابق ، هامش ص ٤٣ •

(ج) د • يوسف القرضاوى ، مرجع سابق ، ج ١ ، هامش ص ٢٦٤ •

(٣) محمد حسنين مخلوف ، مرجع سابق ، ص ١٦ وما بعدها .

(٤) ابن عابدين ، رد المحتار ، مرجع سابق ، الجزء الثانى

ص ٤٣ •

ومما تقدم يتضح أن قيمة الدينار والدرهم معتبرة بما يساويانه وزنا من الذهب والفضة، كما يتضح أيضا أن قيمة الأنواع الأخرى كانت تتحدد على أساس الرواج ، أى قبول الناس لها ، وتواضعهم ( أى قبولهم ) على تحديد قيمتها ( مع ملاحظة خلاف الأحناف فى النقود المغشوشة والناقصة ) ، ومعنى هذا أو بعبارة أخرى — أن قيمة هذه النقود تحدد على أساس قوتها الشرائية أى أساس نسبة التبادل بينها وبين السلع الأخرى . ولكن هناك من الفقهاء من يرى : أن النقود الورقية ( ومثلها الفلوس ) لا يكون لها ذلك الأثر الذى للنقود الأصلية ( الدينار والدرهم ) إلا باعتبار ما تعادله من النقد الخالص<sup>(٥)</sup> أى الذهب والفضة ، وهذا يعنى أن قيمة النقود المقيدة تحدد على أساس تحديد العلاقة بينها وبين النقود السلعية وجدير بالذكر — هنا — أن الدينار بعد أن كان مساويا لعشرة دراهم فى العهد الأول — صار فى النصف الثانى من العهد الأموى يساوى اثنى عشر درهما ، وفى العصر العباسى صار يساوى خمسة عشر أو أكثر<sup>(٦)</sup> ، أى أن القوة الشرائية للذهب والفضة قد اختلفت على مر العصور ، فتناقضت القوة الشرائية للفضة ، ومن ثم لا تصلح معيارا تقاس به قيمة غيرها من النقود ، وإنما يجب الاقتصار

(٥) محمد حسنين مخلوف مرجع سابق ، ص ٤٤ .

(٦) د . يوسف القرضاوى مرجع سابق ، الجزء الأول ، هامش

ص ٢٦٤ .

على مغيار الذهب فقط لتمييزه بدرجة ملحوظة من الثبات<sup>(٧)</sup> .  
 . . . وأياهما كان الأمر فإنه يمكن القول : بأن القيمة الداخلية  
 النقود : في الفكر الإسلامي : تتحدد : أما على أساس  
 نسبة التعادل بينها وبين الذهب ، وأما على أساس رواجها ، أي  
 نسبة التعادل بينها وبين السيلع الأخرى .



### ● القيمة الخارجية للنقود :

« ذكر القدوري في شرحه : إذا استقرض دراهم بخازية ،  
 والتقى ( المدين والدائن ) في بلدة لا يقدر قيتها على البخارية ،  
 فإن كان ( النقذ البخاري ) يتفق ( أي يزوج ) في ذلك البلد فإن  
 شاء صاحب الحق أجله قدر المسافة ذاهبا وجائيا . وإن كان  
 لا يتفق فيهما ونجبت القيمة . والدراهم البخازية ، فلذا أوجب  
 القيمة<sup>(٨)</sup> . ولا شك أن القيمة التي ونجبت للدائن هي قيمة  
 الدراهم البخازية أما بالذهب أو بالعمله الرائجة ( المتداولة ) في  
 البلد الذي التقى بها الدائن والمدين . وفي حالة قبوله الذهب

(٧) يراجع في هذا :

( أ ) مجمع البحوث الإسلامية المؤتمر الثاني ، الدار القومية

للطباعة والنشر سنة ١٩٦٥ ( القرار رقم ٢ ص ٤٠٢ ) .

( ب ) د . إبراهيم مؤاد أحمد علي ، مرجع سابق ، ص ٣٩٨

ومثله بعد ذلك .

( ٨ ) ابن عابدين ، مرجع سابق ، الجزء الرابع ، ص ٣٥ .

أو العملة الأخرى ، فان قيمة الدرهم التجارى مقابل الذهب أو العملة الأخرى ستتحدد على أساس ما تحتويه من معدن ، وكذلك العملة الأخرى • ويعنى هذا أن سعر الصرف بين العملات يتحدد على أساس ما تحتويه من معدن وبالتالي فان تبادل العملات لإبراء الذمم على أساس سعر الصرف القائم بينها مقبول شرعا ولا غبار عليه ، طالما قبله الطرفان المتعاقدان •

على أن الفكر الاسلامى يراعى فى تحديد القيمة الخارجية للنقود مكان العقد وزمانه ، فكما يذكر ابن عابدين : لو ابتاع عينا من رجل بأصفهان بكذا من الدينار فلم ينقد الثمن حتى وجد المشتري ببخارى يجب عليه الثمن بعيار أصفهان فيعتبر مكان العقد ، وتظهر ثمرة ذلك اذا كانت مالية ( قيمة ) الدينار مختلفة فى البلدين ، وتوافقا على أخذ قيمة الدينار لفقده أو كساده فى البلدة الأخرى ، فليس للبائع أن يلزمه بأخذ قيمته التى فى بخارى اذا كانت أكثر من قيمته التى فى أصفهان، وكما يعتبر مكان العقد ، يعتبر زمانه أيضا ، كما سيتضح هذا من مناقشة مسألة غلاء النقود ورخصها فيما بعد •

ومعنى ما سبق أن عملة التعاقد ( اذا كان التعامل بين فردين من بلدين لهما عملات مختلفة ) تتحدد بمكان التعاقد الذى يتم فيه البيع ، واذا لم يتم الدفع بعملة مكان التعاقد ، فلا بأس من قبول قيمتها بعملات البلد الأخرى •





## ● آراء الفقهاء في تغير قيمة النقود :

« ما زال الغلاء والرخاء يتعاقبان في عالم الكون منذ بدأ الله الخليقة ، في سائر الأقطار وجميع البلدان والأمصار »<sup>(٩)</sup> ويلاحظ في عصرنا هذا ومنذ الحرب العالمية الثانية تزعزت الأسعار إلى الارتفاع ، ولا يرجى عودتها إلى ما كانت عليه قبلها . وقد أثار الفقهاء استيفاء الدينائر بدلا من الدراهم أو العكس ، وما إذا كان هذا يجوز أم لا ، وما إذا كان هذا الاستيفاء - عند من أجازوه - يتم على أساس القيمة أم على أساس العدد ، كما أثاروا مسألة غلاء ورخص الفلوس وما إذا كان استيفاؤها يتم على أساس العدد أو على أساس القيمة .

### أولا - في استيفاء الدراهم بدلا من الدينائر أو العكس :

يقول ابن حزم : « ومن كان له عند آخر دينارين أو دراهم أو قمح أو شعير أو ملح أو تمر أو غير ذلك مما لا يقع فيه الربا ، أي شيء كان ، لا تحاش ( لا تستثن ) شيئا ، أما من بيع وأما من قرض أو من سلم أو من أي وجه كان ذلك له عنده ، حالا كان أو غير حال ، فلا يحل له أن يأخذ منه شيئا من غير ماله عنده أصلا . فان أخذ دينارين عن دراهم أو دراهم عن دينارين أو شعير عن بر ، أو دراهم عن عرض ، أو نوعا ما عن نوع آخر ، لا تحاش شيئا ، فهو فيما يقع فيه الربا ربا محض ، وفيما لا يقع فيه الربا

---

(٩) المقرئى ، رسالة المقرئى في الغلاء ، مخطوط بمكتبة

الآزهر ، ص ٣٠ .

حرام بحت • برهان ذلك ( ما روى ) من تحريم النبي ﷺ الذهب والفضة والبر والتمر والشعير والملح الا مثلا بمثل عينا بعين ، ثم قال عليه السلام : « فاذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم اذا كان يدا بيد » • والعمل الذى وصفنا ليس يدا بيد بل أحدهما غائب فهو حرام بنص كلامه عليه السلام « (١٠) •

وذهب أبو حنيفة ومالك وأحمد والشافعى فى الجديد الى جواز أخذ الذهب من الورق (١١) واحتجوا فى ذلك بما يلى :

١ — روى سعيد بن جبير عن ابن عمر قال : قلت يا رسول الله .. أبيع الابل بالدنانير وأخذ الدراهم ، وأبيع بالدراهم وأخذ الدنانير ، وأخذ هذه من هذه ؟ .. فقال : « لا بأس أن تأخذها بسعر يومها » •

---

(١٠) ابن حزم ، المحلى بالآثار ، الجزء الثامن ، ص ٥٨٤ والمتوفى سنة ٤٥٦ هـ •

(١١) يراجع فى هذا :

(أ) ابن حزم ، المرجع السابق ، ج ٨ ، ص ٥٨٥ وما بعدها .  
(ب) مجمع البحوث الإسلامية ، تقنين الشريعة الإسلامية على مذهب الإمام مالك — الشركة المصرية للطباعة والنشر ١٩٧٢ ، المادة ٦٦ ص ١٢٣ •

(ج) مجمع البحوث الإسلامية ، تقنين الشريعة الإسلامية على مذهب الإمام ابن حنبل — الشركة المصرية للطباعة والنشر ١٩٧٢ ، المادة ١٢٧ ص ١٩٧ •

(د) مجمع البحوث الإسلامية ، تقنين الشريعة الإسلامية على مذهب الإمام الشافعى — الشركة المصرية للطباعة والنشر ١٩٧٢ ، المادة ٨٩ ص ٢٥١ •

٢ - روى عن سعيد مولى الحسن قال : أتيت ابن عمر  
أنتقاضاه ، فقال لى : اذا خرج خازننا أعطيناك فلما خرج بعثه  
معى الى السوق ، وقال : اذا قامت على ثمن فان شاء أخذها  
بقيمتها أخذها •

٣ - روى عبد الله البهي عن يسار بن نمير قال : كان اى  
على رجل دراهم فعرض على دنانير فقلت : لا أخذها حتى أسأل  
عمر فسأله فقال : ائت بها الصيارفة فاعرضها ، فاذا قامت على  
سعر ، فان شئت فخذها ، وان شئت فخذ مثل دراهمك •

وقد صحت اباحة ذلك عن الحسن البصرى ، والحكم وحماد  
وسعيد ابن جبير باختلاف عنه ، وطاووس والزهرى وقتادة  
والقاسم بن محمد ، واختلف فيه عن ابراهيم وعطاء •

ومما سبق يتضح أن هناك رأيين فيما يتعلق باستيفاء  
الدراهم بدلا من الدنانير ، وأن الاجماع يكاد ينعقد على جواز  
ذلك - ومما يؤيد الجواز بالاضافة الى الأحاديث والآثار التى  
سبق ذكرها ، ما ورد فى كتاب النبى ﷺ الى معاذ باليمن من أن  
على كل حالم (بالغ) دينارا أو عدله (قيمته) من المعافر - ثياب  
يمنية - (١٢) رواه أبو داود والنسائى والترمذى وغيرهم • فقد  
أجاز النبى ﷺ أخذ الثياب بدلا من الدنانير • وقد كتب عليه  
الصلاة والسلام الى أهل نجران « أن عليهم ألفى حلة كل عام

---

(١٢) د • يوسف القرضاوى ، مرجع سابق ، الجزء الاول ،

أو عدلها من الأوراقى يعنى الدراهم » وهنا أجاز عليه السلام العكس ، وكان عمر رضى الله عنه يأخذ الابل من الجزية وانما أصلها الذهب والورق ، وأخذ على بن أبى طالب كرم الله وجهه الابر والحبال والمسال (جمع مسلة) من الجزية (١٣) .

ويرد على من منع ذلك بأن ما استدل به ابن حزم على عدم جواز استيفاء الدراهم بدلا من الدنانير أو العكس ، وعدم جواز استيفاء الأنواع المثلية بدلا من بعضها ، انما هو وارد فى البيع ابتداء وليس فى الاستيفاء . فالمنوع شرعا هو بيع المثليات بأجناسها متفاضلة ، أو بالأجل لما فيه من الربا ، أما الاستيفاء فاسقاط للدين . « ولا ربا فى دين سقط ، وانما الربا فى دين يقع الخطر فى عاقبته » (١٤) . وان كان هذا الاستيفاء من قبيل المصلح ، فالمصلح يكون بيعا اذا كان المبدل خلاف جنس المدعى به ، فلو على جنسه ، فان كان بأقل منه فهو حط وبراء ، وان كان بمثله فاستيفاء وقضاء ، وان كان بأكثر منه فهو فضل وربا (١٥) . والدراهم والدنانير جنسان فى البيع ، فلا بد من التقابض فيها فى مجلس العقد (١٦) . وان كان هذا الاستيفاء

---

(١٣) د . يوسف القرضاوى المرجع السابق ، ص ٣٢٥ .

(١٤) ابن عابدين ، رد المحتار ، مرجع سابق ، الجزء الرابع ،

ص ٣٣١ ، ٣٣٢ .

(١٥) ابن عابدين ، رد المحتار ، مرجع سابق ، الجزء الرابع ،

ص ٣١٢ .

(١٦) الحصكفى ، الدر المختار فى شرح تنوير الابصار الجزء

الرابع ، ص ٣٢٦ ووفاته سنة ١٠٨٨ هـ .

من قبيل القضاء به ، فالدراهم والدنانير جنس واحد فى القضاء  
بإيفاء الدين (١٧) .



### ثانياً — هل يتم الاستيفاء عدداً أم قيمة ؟

يرى الامام مالك رضى الله عنه أن يتم الاستيفاء بالعدد ،  
أى بصرف محدود ، وذلك بأن ينزل الدينار بعشرة دراهم على  
ما كانت عليه قديماً (١٨) . أما مذهب الأحناف فالذى يتضح  
من كلام ابن عابدين أن الثمن اذا كان معيناً كالريال الافرنچى  
والذهب العتيق فلا يجب الا عدده غلا أو رخص ، أما اذا لم يكن  
الثمن معيناً ، وكانت هناك أنواع من النقود الذهبية أو الفضية  
رائجة فى السوق ولكنها مختلفة فى القيمة ، فالواجب هو  
القيمة (قيمة الثمن) من أى نوع وقت العقد ، والخيار فيه  
للدافع (١٩) ويعلق على ذلك بقوله : « الأول ظاهر سواء أكان بيعاً  
أو قرضاً ، أما الثانى . فقد حصل بسببه ضرر ظاهر للبائعين  
لتفاوت قيم الأنواع المختلفة مما يترتب عليه أن يدفع المشتري  
الأقل فى القيمة ، وهذا مما لا شك فى عدم جوازه » . وقد  
تكلم ابن عابدين — كما يذكر — مع شيخه فأفتى بالصلح بين

---

(١٧) المرجع السابق ص ١٥٩ .

(١٦) ابن رشد الحفيد ، بداية المجتهد ، مرجع سابق ، الجزء

الأول ، ص ٢٦٣ .

(١٩) ابن عابدين ، مجموعة رسائله (رسالة تنبيه الرقود

على مسائل النقود) .

البائع والمشتري على أساس دفع الوسط من النقود الذهبية أو الفضية المختلفة القيمة (٢٠) ، فالحاصل أن الدراهم الخالصة أو المعلومة الغش والدنانير يجب على المشتري مثلها وهو ما وقع عليه العقد في الكساد والانقطاع والرخص والغلاء لأنها ثمن بأصل الخلقة لا يلحقها الكساد أو الرخص والغلاء (٢١) ولكن الحصكفي (٢٢) ذكر أنه «مما يكثر وقوعه ما لو اشترى بقطع رائجة (دراهم خالصة أو معلومة الغش) فكسدت بضرب جديد يجب قيمتها يوم البيع من الذهب لا غير» (٢٣) لأنه لا يمكن الحكم بمثلها لكسادها ، ولا بقيمتها من الفضة لأن ذلك ربا ، إذ لا عبرة بالجودة عند المقابلة بنفس الجنس ، ومن ثم تجب قيمتها من الذهب .

وخلاصة مذهب الأحناف في ذلك : أن هتاك رأيين فيما يتعلق بأساس الاستيفاء .

- 
- (٢٠) ابن عابدين ، مجموعة رسائله (رسالة تنبيه الرقود على مسائل النقود) .
- (٢١) ابن عابدين ، رد المحتار ، مرجع سابق ، الجزء الرابع ، ص ٣٣ .
- (٢٢) الحصكفي ، الدر المختار ، مرجع سابق ، الجزء الرابع ، ص ٣٢ .
- (٢٣) لا يختلف الحكم في الكساد ، والانقطاع ، والرخص والغلاء ، والكساد أن تترك المعاملة بها في جميع البلاد . وحسب الانقطاع أن لا توجد في السوق وإن وجدت في يد الصيارفة . (يراجع في هذا : رد المحتار لابن عابدين ، الجزء الرابع ص ٣٢) .



### \* الرأى الأول يتم الاستيفاء بالعدد :

وهذا ما جرى عليه ابن عابدين فى جميع مصنفاته ، لأن النقود الذهبية والفضية الخالصة أو المعلومة الغش نقود بالخلقة، ولا عبرة برخصها أو غلائها أو كسادها •

### \* الرأى الثانى يتم استيفاء الدراهم بقيمتها ذهباً :

وهذا ما جرى عليه مؤلف الدر المختار ، وتأييده الأحاديث والآثار التى وردت فى هذا الصدد والتى سبق ذكرها ، كما يؤيده ما سبق ذكره أيضاً من أن الدينار بعد أن كان مساوياً لعشرة دراهم فى العهد الأول للإسلام صار يساوى أكثر من هذا فى العصور المتتالية • ويؤيده أيضاً ما رواه أبو داود من « أن الدية كانت فى العهد النبوى ثمانمائة دينار أو ثمانية آلاف درهم (قيمة مائة من الأبل) ، فلما كان عهد عمر خطب فقيل : أن الأبل قد غلت • فقومها على أهل الذهب ألف دينار ، وعلى أهل الورق اثنى عشر ألف درهم » (٢٤) :



### ● غلاء ورخص الفلوس :

الفلوس — كما تقدم — هى نوع من النقود تتخذ من المعادن غير الذهب والفضة • وتتخذ ثمنيتها بالاصطلاح

---

(٢٤) د • يوسف القرضاوى ، مرجع سابق ، ج ١ ، هامش ص ٢٦٥ .



والمواضعة، ويأحق بحكمها النقود الناقصة الوزن والغلبة والغش،  
والنقود الورقية، ولا خلاف بين الفقهاء حول عدم فساد  
العقد إذا ما تغيرت قيمتها لقيام الاصطلاح على ثمنيتها وانما  
الخلاف بينهم فيما يجب دفعه، هل عدد ما وقع عليه العقد  
أم قيمته؟ ومن استقراء آراء الذين تعرضوا لهذه المسألة  
يتبين أن هناك رأيين فيها (٢٥) :

### \* الرأي الأول : يجب مثل ما وقع عليه العقد عددا :

وهذا هو رأى الامام أبى حنيفة (٢٦) وجرى عليه فى جامع  
المضمرات والمشكلات، حيث قال : اشترى بدراهم نقد البلد  
فلم يقبض حتى تغيرت، فان كانت لا تروج اليوم فى السوق  
فسد البيع، لأنه هلك الثمن، وان كانت تروج لكن انتقصت  
قيمتها لم يفسد البيع وليس له الا ذلك (٢٧) . كما جرى عليه فى  
مجمع الأنهر، حيث قال: «ولو اشترى به — أى بالذى غاب غشه —  
وهو نافق فنقصت قيمته قبل القبض، فالبيع على حاله بالاجماع،  
ولا يتخير البائع، وعكسه لو غلت قيمتها وازدادت فكذلك البيع

---

(٢٥) د . شوقي اسماعيل شحاته — المبادئ الإسلامية فى  
نظريات التقويم فى المحاسبة : مرجع سابق - ص ١١٨ .  
(٢٦) يراجع فى هذا : الرسالة الثامنة من مجموعة رسائل  
ابن مابدين المسماه ( نبيه الرقود على مسائل النقود ) .  
(٢٧) يوسف بن عمر بن يوسف الكادورى ، جامع المضمرات  
والمشكلات ، مخطوط ١١٩٤ هـ بمكتبة الأزهر ، ورقة رقم ١٤٨ .

على حاله ولا يتخير المشتري » (٢٨) . . . كذلك جرى عليه في الفتاوى الحامدية (٢٩) ، حيث أجاب عن سؤال بقوله : « اذا غلت الفلوس التي وقع عقد الاجارة عليها ، أو رخصت فعليه رد مثل ما وقع عليه عقد الاجارة من الفلوس » كما سئل اذا استدان زيد من عمرو مبلغا من المصارى المعلومة المعيار على سبيل القرض ثم رخصت المصارى ولم ينقطع مثلها ، وقد تصرف زيد بمصارى القرض ، ويريد رد مثلها ، فهل له ذلك ؟ الجواب : الديون تقضى بأمثالها (٣٠) . . . وفنى فتاوى قاضى خان يلزمه المثل ، وهكذا ذكر الاسبيجاني ، قال : ولا ينظر الى القيمة (٣١) .

**\* الرأي الثانى : يجب قيمة الفلوس فى تاريخ التعاقد :**  
ورأى أبو يوسف فى البزازية معزيا الى المنتقى : « غلت الفلوس أو رخصت فعند الامام الأول (أبى حنيفة) ، والثانى (أبى يوسف) أولا ليس عليه غيرها ، وقال الثانى ثانيا : عليه قيمتها من الدراهم يوم البيع والقبض . وقوله يوم البيع أى فى صورة البيع ، وقوله يوم القبض أى فى صورة القرض . وجرى على هذا ابن عابدين وشيخه . حيث صرحا بأن الفتوى

(٢٨) عبد الرحمن بن محمد بن سليمان : مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر ، مرجع سابق .

(٢٩) ابن عابدين ، تنقيح الفتاوى الحامدية ، لحامد الهندى العمادى ، ص ٢٢٦ .

(٣٠) رسالة تنبيه الرقود على مسائل النقود لابن عابدين — مرجع سابق .

عليه في كثير من المعتبرات، فيجب أن يعول عليه افتاء وقضاء. لأن المفتي والقاضي واجب عليهما الميل إلى المراجع من مذهب إمامهما ومقلدهما. يقول ابن عابدين - رواية عن شيخه العلامة الغزي -: وقد تتبعت كثيرا من المعتبرات من كتب مشايخنا المعتمدة، فلم أر من جعل الفتوى في قول أبي حنيفة رضي الله عنه وأما قول أبي يوسف فقد جعلوا الفتوى عليه في كثير من المعتبرات فليكن المعول عليه « (٣١) » .

وخلاصة هذا الرأي المعول عليه هو : وجوب قيمة الفلوس لأعدادها . فيلزم قيمتها عند عقد البيع ، ويوم القبض في صورة القرض ، أي أنها تستوفي قيمة لأعدادا . وهذا الرأي هو ما نختاره ، حيث أن العلماء رضي الله تعالى عنهم قد جعلوا الفتوى عليه والقضاء به ، وحيث أنه يتمشى مع اعتبار القيمة الجارية الحقيقية ، بمعنى أنه لا يتجاهل التغيرات في قيمة النقود، بل يأخذها في الحسبان عند معالجة آثار تغيرات مستوى الأسعار العام .

\* \* \*

### ● تغير قيمة النقود وسعر الفائدة :

وتغير قيمة النقود ظاهرة اقتصادية ناتجة عن التغير في مستوى الأسعار العام وهي قضية مختلفة عن قضية الربا والقروض . وما يحاوله البعض من إباحة الفائدة الربوية للقروض

---

(٣١) المرجع السابق .

باعتبارها تعويضا عن نقص القوة الشرائية للنقود فهم يجانبه الصواب ، وتخريج فاسد ، ذلك أن الزيادة على أصل القرض هي في حقيقتها ونشأتها مقابل الزمن ، والزمن — كما بينا — ليس بمال متقوم فلا يصلح عوضا ، ومن ثم تكون الزيادة بدون عوض فهي ربا محرم يربو في أموال الناس سواء في حالة ثبات القوة الشرائية للنقود أو في حالة تغيرها — رخصا وغلاء أى بالتضخم والانكماش •

ومعلوم أن سعر الفائدة يتكون من شقين : الشق الأول هو مقابل التنازل عن السيولة وهو ما يعبر عنه بسعر الفائدة الحقيقي ، أما الشق الثانى فهو مقابل التضخم تعويضا عن ارتفاع الأسعار وانخفاض القوة الشرائية للنقود • وبالتالي فإن سعر الفائدة مقابل الاقراض ليس تعويضا عن التغير في قيمة النقود ، ولا يجوز تخرجه على هذا الأساس •

\* \* \*

### ● الخلاصة :

- ١ — لم تقتصر النقود المتداولة على مر العصور — في البلاد الإسلامية — على نوع واحد فقط ، وإنما كان منها النقود المطلقية ، وهي الدينار والدرهم ، والنقود المقيدة ، وهي الدينار والدرهم المغشوشة ، أو الناقصة الوزن ، وكذلك الفلوس والنقود الورقية •
- ٢ — قيمة النقود المطلقية :

تحدد قيمة النقود المطلقية على أساس الوزن من الذهب والفضة ، مع ملاحظة أن الفضة قد انخفضت قوتها الشرائية

فيما بعد العهد الأول للإسلام مما يجعلها لا تصلح معياراً لتحديد قيمة غيرها من النقود .

### ٣ - القيم الداخلية والخارجية للنقود المقيدة :

تحدد القيمة الداخلية للنقود المقيدة ، اما على أساس نسبة تعادلها مع الذهب ، واما على أساس رواجها أى نسبة تبادلها بالسلع الأخرى .

وتحدد القيمة الخارجية للنقود المقيدة اما على أساس نسبتها مع الذهب أو على أساس نسبتها مع عملات الدول الأخرى ، أى سعر الصرف للعمليات المختلفة ، على أن يراعى مكان العد وزمانه عند تحديد هذه القيمة .

ويحصل مما تقدم أن قيمة النقود المقيدة - بصفة عامة - يمكن أن تحدد من ثلاث جهات اما على أساس نسبة التعادل بينها وبين الذهب ، واما على أساس الرواج ، واما على أساس تعادلها بالعملات الأجنبية .

### ٤ - تغير قيمة النقود المطلقة وأثره :

هناك خلاف بين الفقهاء حول جواز استيفاء الدراهم بدلاً من الدينار أو العكس ، كما أن هناك خلاف أيضاً حول أساس هذا الاستيفاء ، أهو العدد أم القيمة .

### ٥ - تغير قيمة النقود المقيدة وأثره :

هناك خلاف بين الفقهاء حول الواجب دفعه بين الفلوس اذا

ما تغيرت قيمتها. ، والرأى المعمول عليه افتاء وقضاء هو  
وجوب قيمتها عند أبى يوسف •

والقيمة الداخلية للنقود الائتمانية الورقية — البنكنوت —  
والتي تعتبر فى الاقتصاد الاسلامى نقودا مقيدة تتحدد قيمتها  
الحقيقية على أساس نسبة تداولها بالسلع الأخرى ، وبلغت  
الفقهاء على أساس رواجها • ولا مفر بعد الخروج على قاعدة  
الذهب من استعمال القيمة التبادلية الجارية ، واستخدام الأرقام  
القياسية الخاصة بالقوة الشرائية •



## ملحق رقم (١) :

قرارات وتوصيات  
لجمع البحوث الإسلامية - الأزهر  
المحرم سنة ١٣٨٥ هـ - مايو سنة ١٩٦٥ م

### ثانيا : المعاملات المصرفية

#### ● قرر المؤتمر بشأن المعاملات المصرفية ما يلي :

١ - الفائدة على أنواع القروض كلها ربا محرم ، لا فرق في ذلك بين ما يسمى بالقرض الاستهلاكي وما يسمى بالقرض الإنتاجي لأن نصوص الكتاب والسنة في مجموعها قاطعة في تحريم النوعين .

٢ - كثير الربا وقليله حرام كما يشير الى ذلك الفهم الصحيح في قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة » .

٣ - الاقتراض بالربا محرم لا تبيحه حاجة ولا ضرورة ، والاقتراض بالربا محرم كذلك ولا يرتفع اثمه الا اذا دعت اليه الضرورة .

وكل امرئ متروك لديته في تقدير ضرورته .

٤ - أعمال البنوك من الحسابات الجارية، وصرف الشيكات وخطابات الاعتماد ، والكمبيالات الداخلية التي يقوم عليها العمل



بين التجار والبنوك في الداخل : كل هذا من المعاملات المصرفية  
الجائزة ، وما يؤخذ في نظير هذه الأعمال ليس من الربا •  
٥ - الحسابات ذات الأجل ، وفتح الاعتماد بفائدة ،  
وسائر أنواع الاقراض نظير فائدة كلها من المعاملات الربوية وهي  
محرمة •

٦ - أما المعاملات المصرفية المتعلقة بالكمبيالات الخارجية •  
فقد أجل النظر فيها الى أن يتم بحثها •  
٧ - ولما كان للنظام المصرفي أثر واضح في النشاط  
الاقتصادي المعاصر • ولما كان الاسلام حريصا على الاحتفاظ  
بالنافع من كل مستحدث مع انتقاء أوزاره وآثامه :  
فان مجمع البحوث الاسلامية بصدد دريس بديل اسلامي  
للنظام المصرفي الحالي ، ويدعو علماء المسلمين ورجال المال  
والاقتصاد الى أن يتقدموا اليه بمقترحاتهم في هذا الصدد •

### ثالثا : استثمار الأموال

قرر المؤتمر أن استثمار المال الخاص وما يتبع فيه من الطرق  
حق خالص لصاحب المال ، على أنه اذا سلك في هذا مسلكا  
يؤدي الى ضياع المصلحة العامة وجب على ولي الأمر أن  
يتدخل ليمنع الضرر وليصون المصلحة العامة بطريق لا عدوان فيه  
على الحق المشروع لصاحب المال •

\*\*\*

ملحق رقم (٢) :

● تقدير قيمة الدينار الشرعى والدرهم الشرعى بالعملات  
الحالية (١) :

من المعلوم أن الدينار الشرعى هو وزن مثقال ، وأن المائقال  
يزن ٧٢ حبة شعير ، وأن الأوقية الشرعية تزن ٢٨ مثقالا فتكون  
زنة الأوقية ٢٠١٦ حبة شعير ، ولما كانت الـ ٨٠ قمحة متوسطة  
تعادل ٦٣ حبة شعير متوسطة فتكون الأوقية الشرعية تزن  
٢٥٦٠ قمحة .

ومن المعلوم أن الأوقية المصرية تزن ١٢ درهما مصريا  
والدرهم المصرى يزن ٦٤ قمحة فتكون الأوقية المصرية تزن  
٧٦٨ قمحة .

وعلى هذا تكون النسبة بين الأوقية الشرعية والأوقية  
المصرية هي ٢٥٦٠ : ٧٦٨ أى ١٠ : ٣

ويكون وزن الدينار الشرعى بالأوقية المصرية هو :

$\frac{1}{28} \times \frac{10}{3} = \frac{10}{84}$  من الأوقية المصرية التى تزن ٤٤ر٣٧ جراما  
فيكون وزن الدينار الشرعى بالجرام المصرى هو  $\frac{10}{84} \times ٤٤ر٣٧ =$   
٤٥٧١٤ر٤ جرام مصرى .

وقد كان وزن الجنيه المصرى الذهبى فى أيام « محمد

---

(١) محاسبة زكاة المال علما وعملا — د . شوقي اسماعيل  
شحاتة — مكتبة الانجلو المصرية ١٩٧٠ .

على «يساوى ٨ر٨ جرام بعيار ٨٧٥رأى أن وزن الذهب الخالص فيه هو ٧ر٤٣٧٥ جراما •

وعلى هذا تكون النسبة بين الدينار الشرعى وهذا الجنيه المصرى الذهبى هى ٤ر٤٥٧١٤ : ٧ر٤٣٧٥ أى أن الدينار الشرعى يعادل ٥٩٩ر من الجنيه المصرى المذكور أى ٩ر٥٩ قرشا ، ويكون نصاب زكاة المال هو ١١ر٩٨٠ جنيها مصريا ذهبيا من الجنيهاات الذهبية التى يزن الجنيه منها ٨ر٨ جرام معيار ٨٧٥ر •

ثم طرأت تغيرات كثيرة على وزن الذهب فى الجنيه المصرى وما أعلنته وزارة المالية فى ١٨ سبتمبر ١٩٤٩ من تعديل قيمة الجنيه المصرى بالنسبة للذهب لتصبح ٢ر٥٥١٨٧ جراما من الذهب بدلا من ٣ر٦٧٢٨٨ جراما • وعلى هذا الأساس تصبح النسبة بين الدينار الشرعى والجنيه المصرى هى ٤ر٤٥٧١٤ : ٢ر٥٥١٨٧ وبعبارة أخرى فان الدينار الشرعى أصبح يساوى ١ر٧٤٦٦١ جنيها ذهبيا مصريا فى عام ١٩٤٩ وتكون قيمة نصاب زكاة المال هى ٣ر٤٩٣٢ جنيها مصريا آنذاك •

وفى عام ١٩٦٠ مثلا كان سعر الجرام من الذهب يقدر بنحو ٦٢ قرشا وتكون قيمة الدينار الشرعى بالجنيهاات المصرية الورقية تساوى ١ر٧٤٦٦١  $\times$  ٢ر٥٥١٨٧  $\times$  ٦٢ قرشا بما يبلغ نحو ٢ر٧٦٥ جنيها مصريا ، وتكون قيمة نصاب زكاة المال فى عام ١٩٦٠ هى ٢٠  $\times$  ٢ر٧٦٥ بما يساوى نحو ٥٥ جنيها مصريا •

وفى عام ١٩٧٠ مثلاً فان سعر الجرام من الذهب يقدر بنحو ١٠٨ قرشاً وعلى هذا تكون قيمة الدينار الشرعى هي :  
 $١٧٤٦٦١ \times ٢٥٥١٨٧ \times ١٠٨$  قرشاً بما يعادل ٤٨١٥ ر.  
جنبها وتكون قيمة نصاب الزكاة آنذاك فى عام ١٩٧٠ نحو ٩٦ جنيهاً مصرياً .

ثم فى عام ١٩٧٥ مثلاً بلغ سعر الجرام من الذهب نحو ٣٨٠ قرشاً فتكون قيمة الدينار الشرعى تساوى ١٥٢٥٠ ر. جنبها مصرياً وتكون قيمة نصاب الزكاة نحو ٣٠٥ جنيهاً مصرياً .

أما فى عام ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م فقد بلغ سعر الجرام من الذهب نحو ١٢٠٠ قرشاً ، وبذلك تكون قيمة الدينار الشرعى تساوى :  $١٧٤٦٦١ \times ٢٥٥١٨٧ \times ١٢٠$  قرشاً أى نحو ٥٣٨٥ ر. جنبها مصرياً ، وتكون قيمة النصاب لزكاة المال نحو ١٠٧٠ جنيهاً مصرياً .

وظاهر من ذلك أن قيمة نصاب زكاة المال بالنقود الورقية تزيد سنة بعد أخرى بسبب هبوط القوة الشرائية للنقود فى زمن التضخم النقدى - وهو ما يسميه الفقهاء برخص النقود ، ومن ثم فان تقدير النصاب بـ ٢٠ ديناراً شرعياً ذهبياً فيه وقاية وحماية لعديمى ومحدودى الدخل من الفقراء والمساكين من آثار التضخم النقدى وتغيرات مستوى الأسعار العام ورخص النقود الورقية ، وفيه تأكيد لمفهوم وفلسفة الفكر الإسلامى الاقتصادى

والمحاسبى فى المحافظة على رأس المال الحقيقى الاقتصادى وقوته الشرائية وطاقته وليس رأس المال النقدى العدى .

● ازالة اللبس فى بعض كتب الفقه بأن نصاب الزكاة كان يساوى بالذهب ١١٨٧ قرشا وبالفضة ٥٢٩ قرشا فى عهد محمد على (١) :

تعرضت بعض كتب الفقه ومن بينها كتاب « الفقه على المذاهب الأربعة » فى صفحة (٤٨١) الى أن نصاب الذهب عشرون مثقالا أى دينارا يساوى بالعملة المصرية أحد عشر جنيها مصرية ونصفا وربعا وثمانيا وقيمة ذلك بالقروش المصرية ١١٨٧ قرشا . ونصاب الفضة مائتا درهم ويساوى بالريال المصرى ستة وعشرين ريالا مصرية وتسعة قروش وثلاثى قرش ويساوى بالقروش المصرية ٥٢٩ قرشا .

ولا يستقيم هذا القول بأن النصاب اذا كان من الذهب فانه يساوى بالقروش المصرية ١١٨٧ قرشا واذا كان من الفضة فانه لا يساوى بنفس القروش المصرية الا ٥٢٩ قرشا . واذا كانت قيمة النصاب من الذهب وهى عشرون دينارا مساوية لقيمة النصاب من الفضة وهى مائتا درهم فانه يتعين حتما أن تكون

---

(١) « محاسبة زكاة المال علما وعملا » - د . شوقي اسماعيل شحاتة - مكتبة الانجلو المصرية ١٩٧٠ « رسالة الماجستير » فى « نظام المحاسبة لضريبة الزكاة » المقدمة منه الى كلية التجارة - جامعة القاهرة ١٩٥١ .

قيمتها بالقروش المصرية واحدة متساوية فمن أين أتى هذا الخطأ وكيف التبس الأمر فيه على البعض •

نقول ان مصر كانت في عهد « محمد علي » تسير على نظام المعدنين من الذهب والفضة وقد أصدر « محمد علي » أمرا في سنة ١٨٣٦ بأن وحدة التعامل في مصر جنيه ذهب عيار ٨٧٥ وزنه ٨ر٥ جرام ذو مائة قرش ، وقطعة من الفضة ذات عشرين قرشا ، وقطعة من الذهب ذات عشرين قرشا وزنها أقل من وزن القطعة الفضية بـ ١٥ر٥ مرة أى أن النسبة التي سارت عليها مصر آنذاك بين الذهب والفضة هي النسبة السائدة في أوروبا في هذا العصر وهي ١ : ١٥ر٦٨٦ وقد كانت هذه النسبة بين الذهب والفضة في صدر الاسلام ١ : ٧ ثم حدث أن تغيرت هذه النسبة في القرن التاسع عشر الميلادى لتدهور قيمة الفضة كما هو معروف وتطورت النسبة الى ١ : ١٥ر٦٨٦ فإذا أغفلنا هذا التطور ولم ندخله في الاعتبار واحتسبنا قيمة النصاب من الذهب والفضة دون مراعاة كون النسبة بين الذهب والفضة قد تطورت من ١ : ٧ الى ١ : ١٥ر٦٨٦ فاننا نصل الى النتيجة الخاطئة التي وصل اليها البعض • وإذا لم نغفل هذا التطور وأخذناه في الحسبان كما ينبغي فاننا نصل الى أن التقدير الصحيح لقيمة مائتي درهم بالعملة المصرية في القرن التاسع عشر ليس هو ٥٢٩ قرشا انما يتعين أن يكون ٥٢٩ × ١٥ر٦٨٦ ÷ ٧ = ١١٨٧ قرشا مصرية وهو نفس



ما يساويه النصاب من الذهب بالعملة المصرية فى عهد « محمد على » وقد كان كل من الذهب والفضة نقدا قانونيا فى عهده اذ كانت مصر تسير على نظام المعدنين •

● **نسبة التداول أو سعر الصرف المحدود بين الدينار الشرعى والدرهم الشرعى :**

وكان لا بد من تحديد سعر صرف ثابت محدد أو نسبة قانونية بين الدينار الشرعى والدرهم الشرعى وقد حددت بـ ١٠:١ بمعنى أن كل دينار شرعى يعدل عشرة دراهم شرعية منذ صدر الاسلام •

● **كيفية تقدير قيمة الدينار الشرعى بالعملات المختلفة الحالية :**

ويمكننا بمقارنة وزن الذهب الخالص فى أى عملة أو بعبارة أخرى سعر تعادلها بالنسبة للذهب أو محتوى الوحدة النقدية الحسابية مع وزن الدينار الشرعى وهو ٥٧١٤ رء جراما وما يساويه الجرام من الذهب من تلك العملة فى البلاد المختلفة أن تصل الى تحديد ما يساويه الدينار الشرعى بضرب ٥٧١٤ رء فى سعر الجرام من الذهب بعملة ذلك البلد •

● **هل يتم تقدير نصاب الزكاة فى عصرنا بالذهب أم بالفضة ؟**

وقد طرح فضيلة الدكتور الشيخ يوسف القرضاوى<sup>(٢)</sup>

---

(٢) فقه الزكاة — الجزء الأول ص ٢٦٣ — مرجع سابق •



هذه القضية فى ضوء أن عصرنا لم يعد يحتفل أن يكون للنقود الذهبية نصاب ، وللفضة نصاب آخر ، وأن العملة الورقية قد أصبحت هى السائدة فى التعامل بين الناس •

« واستعرض فضيلته ما اختاره الأساتذة : أبو زهرة وخلاف وحسن فى بحثهم عن الزكاة فى حلقة الدراسات الاجتماعية<sup>(٣)</sup> من أن الفضة تغيرت قيمتها بعد عصر النبى ﷺ ، ومن بعده • وذلك لاختلاف قيمتها باختلاف العصور كمؤثر الأشياء ، أما الذهب فاستمرت قيمته ثابتة الى حد بعيد ، ولم تختلف قيمة النقود الذهبية باختلاف الأزمنة ، لأنها وحدة التسعير فى كل العصور •

وبدا له أن هذا القول سليم الوجهة ، قوى الحجة ، ولهذا كان الأولى أن نقتصر على تقدير النصاب فى عصرنا بالذهب • وهو ما نوافق عليه تماما •



---

(٣) حلقة الدراسات الاجتماعية لجامعة الدول العربية - الدورة الثالثة - محاضر الأساتذة عبد الرحمن حسن ، ومحمد أبو زهرة ، وعبد الوهاب خلاف عن الزكاة ص ٢٣٨ •

ملحق رقم (٣) :

## القروض الحسنة والبنوك الاسلامية

● البنك الاسلامى للتنمية والقروض الحسنة :

وها هو البنك الاسلامى للتنمية - تنص المادة الأولى من الاتفاقية الموقعة بين الحكومات على انشائه بجدة عام ١٣٩٤هـ - ١٩٧٤م على أن :

هدف البنك الاسلامى للتنمية هو دعم التنمية الاقتصادية والتقدم الاجتماعى لشعوب الدول الأعضاء ، والمجتمعات الاسلامية مجتمعة ومنفردة وفقا لأحكام الشريعة الاسلامية .

وتنص المادة الثانية على أن للبنك - لكى يحقق هدفه - وظائف وصلاحيات منها فى الفقرة ( الثانية ) « الاستثمار فى مشروعات البنىة الاقتصادية والاجتماعى فى الدول الأعضاء عن طريق المشاركة أو طريق التمويل الأخرى » .

وتنص الفقرة ( الرابعة ) على « انشاء وادارة صناديق خاصة لأغراض معينة من بينها صندوق لمعاونة المجتمعات الاسلامية فى الدول غير الأعضاء .

كما تنص المادة ( التاسعة ) فى الفقرة ( الثالثة ) على أنه من الموارد المالية العادية للبنك : « الأموال التى يحصل عليها البنك سدادا للقروض » .

. وتشير المادة (١٥) في الفقرة (الرابعة) الى أنه « مع مراعاة أهمية الاستثمار على أساس المشاركة يجب أن يحافظ البنك على تناسب ملائم بين الاستثمارات عن طريق المشاركة وبين القروض التي يقدمها للدول الأعضاء » .

كما تشير المادة (١٩) التي أتت :

« عندما يقدم البنك قروضا للدول الأعضاء بما في ذلك مؤسسات هذه الدول ووكالاتها للمساهمة في تمويل خططها الاقتصادية فان عليه التثبت من أن الغرض من هذه القروض هو تحقيق الرفاهية للشعوب عن طريق التنمية الاقتصادية والاجتماعية » .

وتحدد المادة (٢٠) شروط قروض المشروعات والبرامج فتقول :

١ - « يحدد البنك جدول مواعيد سداد القروض التي يقدمها بمقتضى المواد ١٨ ، ١٩ مع مراعاة حالة الموارد العامة واحتمالات ميزان المدفوعات في الدول الأعضاء » .

٢ - اذا قدم العضو المستفيد ما يدل على وجود أزمة حادة فيما لديه من عملات أجنبية ، وأن سداده للقرض أو وفاءه بالتزامات العقد الذي التزم به - أو التزمت به إحدى الهيئات التابعة له - غير ممكن القيام به حسب الشروط المتفق عليها، يجوز للبنك أن يوافق على تعديل تلك الشروط بالوفاء ، أو بحد

أجل القروض ، أو الأمرين معا ، بشرط أن يتأكد من أن مثل هذه التسهيلات تبررها مصلحة المستفيد وعمليات البنك .

٣ - يتقاضى البنك رسم خدمة مقابل مصروفاته الإدارية، ويحدد البنك مقداره وطريقة تحصيله » .



### ● بنك فيصل الاسلامى المصرى والقروض الحسنة :

من المعروف أن البنك الاسلامى هو بنك اقتصادى اجتماعى فى آن واحد له وظيفتان رئيسيتان : وظيفة اقتصادية تستهدف تحقيق التنمية الاقتصادية ووظيفة اجتماعية تستهدف تحقيق التنمية الاجتماعية من خلال صندوق الزكاة بالبنك والقروض الحسنة .

وبنك فيصل الاسلامى المصرى كرائد العمل المصرفى الاسلامى فى العالم العربى والاسلامى ينص قانون انشاءه فى المادة الثالثة على أن الزكاة المفروضة شرعا على أموال البنك - المساهمين - هى من قبيل التكاليف على الأرباح ، ونؤدى سنويا الى صندوق الزكاة بالبنك لصرفها فى مصارفها الشرعية .

كما تنص المادة (٢٤) من نظامه الأساسى على أنه يجوز للبنك أن يعطى قروضا حسنة للأفراد فى الحالات وبالشروط التى يقررها مجلس الادارة ، كما تنص لائحة صندوق الزكاة بالبنك على جواز اعطاء قروض حسنة من الصندوق لمستحقى

الزكاة من القادرين على العمل والكسب ، والذين تتوافر لديهم  
الاستطاعة على تسديد القرض في مواقبته ، وبذلك ترتفع  
حالاتهم عن مصارف الصندوق التي لا تسترد بما يتيح له موارد  
متجددة توجه الى غيرهم من عديمي الدخل ومحدودي الدخل  
من مستحقي الزكاة . وتعطى القروض الحسنة بدون أى مصاريف  
أو عمولات لخدمة القرض سواء لأغراض إنتاجية أو لأغراض  
اجتماعية ، وهي بالطبع قروض بدون أى فوائد ، كما لا يتحمل  
المقرض بأى مبالغ مقابل التأمين ، وللبنك مطالبة المقرض بتقديم  
الضمانات الكافية .



### ● بنك دبی الاسلامی والقرض الحسن :

وتنص المادة (٦٦) من النظام الأساسي لشركة بنك دبی  
الاسلامی على أنه : « للمشاركة الحق في اقراض المساهمين  
والمودعين دون تقاضى أية فائدة أو مشاركة في الربح باأشروط  
الآتية :

١ - مراعاة الاعتبارات المنصوص عليها في المادة (٦٢) .  
وهي تنص على أن الشركة تسترشد في تقديرها لما يقدم اليها  
من طلبات التمويل بالاعتبارات الاقتصادية والقانونية .

٢ - مراعاة الضمانات المنصوص عليها في المادتين ٦٣ - ٦٤  
باستثناء المشاركة في الربح .

٣ - أن يكون القرض لغرض انتاجى لا استهلاكى •

٤ - أن يكون مبلغ القرض صغيرا •

٥ - أن يكون القرض قصير الأجل •

\* \* \*

● المصرف الاسلامى الدولى للاستثمار والتنمية - شركة  
مساهمة مصرية :

وتنص المادة (٣) من نظامه الأساسى والتى تتناول غرض  
البنك فى الفقرة (٢) منها على « فتح الائتمان بتقديم الفروض  
والسلفيات بما يتفق وأحكام الشريعة الاسلامية فى سبيل  
تحقيق أغراضه » •

\* \* \*

# محتويات الكتاب

الصفحة

مقدمة . . . . . ٣

## الفصل الأول : مفاهيم اسلامية في المال والنقود

( ١١ - ٣٥ )

١٣	مفهوم المال في الفقه الاسلامي . . . . .
١٦	المقصود بالنقود في الفقه الاسلامي . . . . .
٢٢	معنى الاكتناز في الفقه الاسلامي . . . . .
٢٦	الفرق بين الاكتناز والادخار في الاقتصاد الاسلامي . . . . .
٣١	الخلاصة . . . . .

## الفصل الثاني : وظائف النقود في الاقتصاد الاسلامي

( ٣٧ - ٥٤ )

٣٩	وظائف النقود السلعية ( الذهب والفضة ) . . . . .
٤٤	النقود مال نام حكما وبالقوة . . . . .
٤٥	النقود الورقية . . وجهة نظر اسلامية . . . . .
٥٠	الخلاصة . . . . .

## الفصل الثالث : النظام النقدي في ضوء التطبيق الاسلامي

( ٥٥ - ٩٩ )

٥٧	النظام النقدي المعدنى قبل وبعد الاسلام . . . . .
٦٥	النظام النقدي الورقي من منظور اسلامي . . . . .
٦٩	الشريعة الاسلامية والائتمان النقدي . . . . .
٧٩	نقود الودائع والبنوك الاسلامية . . . . .
٩١	المضاربة بضوابطها الشرعية . . . . .
٩٤	الخلاصة . . . . .



الصفحة

## الفصل الرابع : بيت المال ووظائفه النقدية في التطبيق الاسلامي ( ١٠١ - ١٢١ )

١٠٢	بيت المال كمؤسسة مالية ومصرفية
١١٠	النظام المحاسبي والمستندى في بيت المال
١١٩	الخلاصة

## الفصل الخامس : الفكر الاسلامي وتغير قيمة النقود ( ١٢٣ - ١٤٢ )

١٢٥	القيمة الداخلية للنقود
١٢٨	القيمة الخارجية للنقود
١٣٠	آراء الفقهاء في تغير قيمة النقود
١٣٦	غلاء ورخص الفلوس
١٤٠	الخلاصة

## الملاحق :

ملحق رقم (١) : قرارات وتوصيات مجمع البحوث الاسلامية	
١٤٣	بالأزهر
ملحق رقم (٢) : تقدير قيمة الدينار والدرهم الشرعي بالعملات	
١٤٥	الحالية
١٥٢	ملحق رقم (٣) : القروض الحسنة والبنوك الاسلامية
١٥٧	محتويات الكتاب



---

رقم الايداع بدار الكتب ٨٣/٢٢٣٥  
الترقيم الدولي ٥ - ١١ - ٣٠٧ / ٧٧

---



 Universitäts- und  
Landesbibliothek Bonn

Bibliotheca Alexandrina



0582780